

یہ کتاب کا برہ منقولی حاصل تہذیب کیلئے لکھی ہے

حضرت اہل سنت والجماعہ ملاحظہ فرمائیں !!



حصہ دوم موعوم بہ



مولفہ و مرقمہ و مضاعفہ

قدوة السالکین بدة العارفين شہسوار عرصہ ملکوت یکے تاز میدان الہوت محمد دہلوی
عالم حلیں فاضل نبیل مولانا و مقتدا ناچا ب لوی محمد ماہ عالم صاحب قبلہ و کعبہ

مصطفوی حشتی رضی اللہ عنہ

جسکو

در سال ۱۹۱۹ء میں لکھی گئی پھولائی مرزا احمد سلطان صاحب مصطفوی حشتی ساکن دہلی نے
مطبع نور المظاہر لکھنؤ میں باہتمام شیخ سید نور احمد صاحب بانک مطبع چھپوا کر بارہم مکر شائع کیا

۱۳۱۶
یہ کتاب کابرہ منقولی خالص تہذیب کیلئے لکھی ہے

حضرت اہل سنت والجماعۃ ملاحظہ فرمائیں !!



حصہ دوم موسوم بہ



مولفہ و مرثیہ و مضاعفہ

قدوة السالکین زبدۃ العارفین شہسوار عرصۃ ملکوت یکے تاز میدان الہوت محمد دہلوی
عالم جلیل فاضل نبیل مولانا و مقتدا ناچاچ لوی محمد راہ عالم صاحب قبلہ و کعبہ

مصطفوی حشری رضی اللہ عنہ
جسکو

۱۹۱۹ء میں پروفیسر پیر محمد علی مرزا احمد سلطان صاحب مصطفوی حشری ساکن دہلی نے
مطبع نوالہ مطابع کھنویں بہتنام شمسید نور الحسن صاحب ملک مطبع چھپو کر بار دوم مکرر شائع کیا



بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیباچہ

مدرسہ کتبہ ہم عرب کے جملہ معیوب الانساب کو بمکابرہ منقولی بوجہ حسن صیغہ الانساب
 منابت کرچکے جس سے حضرات شیعہ کا ناطقہ بند ہو گیا اور اب اس حصہ دوم میں ان اکابرین اسلام
 کے انساب کو صحیح کر کے دکھانا مقصود ہے جو جن کے وجود باوجود سے بعقیدہ اہلسنت گھر گھر کا حق
 جاری ہوا دنیا میں اسلام کا بول بالا ہو گیا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا ذکر کا بیج گیا شیخ
 عبودان باطل اور ان کے پجاری خبریرہ نما سے عرب کا لہیہ گئے۔ ہزاروں آتشخانے سرد کر دیے
 گئے۔ لاکھوں دیول مندر توڑ توڑ کر مسجد بنادی گئیں لیکن ان عبودان اسلام کی تنزیہ انساب
 سے پہلے حضرات شیعہ کے مقاصد و دلائل مع اسانید ان کی کتب کثیرہ اور بالخصوص رسالہ
 ماہواری اصلاح، کچھ ضلع سارن صوبہ بہار سے استنباط و استخراج کر کے یہاں درج کرتے ہیں
 اور پھر بمکابرہ منقولی حصہ اول کے التزام کے مطابق تنزیہ انساب کی بحث شروع کرینگے
 جن حضرات شافعی سے شیعوں کی آنکھیں کھل کر سینوں میں دل دہل جائیں گے اور نوین بیس
 الاول کی نرم نیردزی سے توبہ کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ دہو المستعان۔

مقدمہ

در اخبار غیبیہ تباہی عمرت و دیگر واقعات متعلقہ
مع وجہ ارشاد احادیث محکمہ الزنا بجانب شیعہ

کتاب - فریقین میں اثبات حدوت شیخین و عمرت کے اسانید تو بکثرت ہیں لیکن ہم
باختصار بیان کرتے ہیں۔

غنیۃ الطالبین میں جناب علی سے روایت ہوا انھوں نے فرمایا کہ ایک دن پیغمبر خدا رو
ہے تھے۔

اخرج ابو یعلیٰ عن علی قال قلت یا رسول اللہ ما یکلیک من نے عرض کیا آپ کیوں رو رہے ہیں آنحضرت نے فرمایا
قال صفات فی صد و رقوم لا یدون لک الا کہ لوگون کے دلوں میں تمھاری طرف سے کینہ جو وہ اکو
من بعدی (دلیل التوحید) ظاہر کرینگے مگر میرے بعد انتہی۔

صلاح ماہواری میں بحوالہ مسند امام محمد بن حاکم المرغان فی احکام اہل انجمن قاضی بدرالدین
شیلی درج ہو عبد اللہ ابن مسعود نے ایک سفر میں آنحضرت سے پوچھا کہ آپ بتایا نہ کیوں رہتے
ہیں آنحضرت نے فرمایا موت قریب ہے مجھ اپنی امت کا خیال ہو کہ ہمارے بعد کیا ہوگا۔ ابن مسعود
کہتے ہیں۔

قلت لا تستخلف ابابکو فاعرض عنی فدایت میں نے کہا کہ آپ ابو بکر کو خلیفہ کیوں نہیں بنا
انہ لم یوافقہ قلت یا رسول اللہ الا دیتے آنحضرت نے منہ پھیر لیا میں سمجھا کہ یہ بات پسند
تستخلف عمر فاعرض عنی فدایت انہ نہیں آئی میں نے عرض کیا کہ عمر کو خلیفہ کیوں نہیں
لم یوافقہ قلت یا رسول اللہ الا بنا دیتے آپ نے منہ پھیر لیا میں سمجھا کہ یہ معروضہ جلی اللہ
تستخلف علیا قال ذلک والذی ہوا پھر منہ کہا آپ علی کو خلیفہ کیوں نہیں بنا دیتے آنحضرت
لا اللہ غیرہ لوی با یعتقوا و اطعوا نے فرمایا کہ خدا کی قسم اگر تم علی کی سبیت و اطاعت کرو گے تو وہ

وخلوا الجنة۔

تکونبت میں داخل کرینگے۔ انتہی

اثبات الایمان حصہ دوم تذکیر الاخوان کے صفحہ (۹۸) میں اسی مضمون کی حدیث بحوالہ

مسند امام صنبل جناب علی سے مروی ہے اوس کے آخری الفاظ یہ ہیں

وان تؤمروا علیا ولا ادرکم فاعلمین تجدوا | یعنی اگر تم علی کو خلیفہ بناو گے مگر تم ایسا کر سکو نہیں
ہا دیا و مہدایا خذ بکم الطريق | تو علی کو ہادی اور مہدی پاؤ گے اور راہ مستقیم
المستقیم۔ | پر سیدھا چلانے والا پاؤ گے۔

اور ازالۃ الخفا مقصد دوم صفحہ ۲۷۵ میں احادیث ذیل ہیں جو اصلاح سے درج کی جاتی ہیں۔

واخرج الحاكم عن علي قال ان مما | حاکم نے جناب علی سے روایت کی ہے انھوں نے کہا آنحضرت
عهدا الى النبي صلعم ان لا فامه يستقدرك | نے مجھ سے بوثوق فرمایا ہے کہ میرے امہ تم سے میرے
بعدي۔ واخرج الحاكم عن ابن عباس | بعد بے وفائی کر گئی انتہی مصلّا۔ حاکم نے ابن عباس
قال قال النبي صلعم لعلي اما انك | سے روایت کی ہے انھوں نے کہا آنحضرت نے فرمایا
ستلقى بعدى جهلا۔ | اسی علی تم کو میرے بعد بہت سی مصیبتیں پیش آئیں گی

ابو یعلیٰ کی جناب علی سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ آنحضرت میرا ہاتھ پکڑے مدینہ میں چل رہے تھے کہ ایک باغ میں پہنچے میں نے عرض کیا کہ یہ باغ کیا اچھا ہے آنحضرت نے فرمایا کہ جنت میں تھا رہے لیے اس سے بہتر باغ ہے پھر دوسرا درتیسرے غرضات باغوں کی میں تعریف کرتا رہا اور آنحضرت کلمہ کو فرماتے رہے۔

فلما خلا له الطريق اعتقني ثم اجمش | لیکن جب راستہ انعامتہ خالی ہو گیا تو آنحضرت مجھ کو گلے لگا کر
باکیا قال قلت يا رسول الله | خوب چنچ چکر رونے لگے میں نے عرض کیا کہ آپ
ما يبكيك قال صفائن في صدور اقوم | کیوں روتے ہیں ان حضرت نے فرمایا کہ لوگوں کے دلوں کے
لايبدونها لك الا من بعدى۔ | میں تمہاری طرف سے عداوت ہے وہ میرے بعد کی دشمنی ظاہر کرینگے۔

درج النبوة شیخ عبدالحق دہلوی بیان وفات سرور کائنات میں ہو جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت نے جناب علی کو اپنے فرضہ کی وصیت فرمائی ایسی حالت میں کہ آپ کے منہ سے کف جاری تھا

اور فرمایا اے علی تم کو میرے بعد مصبتیں پیش آئیں گی لیکن تم صبر کرنا انتہی اور اسی تاریخ **روزہ**
الاحباب جمال الدین محدث میں ہو کہ آنحضرتؐ نے مہاجرین سے خاصہ یہ وصیت فرمائی کہ
 نیکی بجائے کرید پس خواند والعصران الا انسان لغی خسی و این آید خواند فعل عسیتم
 ان تو لیتہ فی الا سراض و تقطعوا اسرا حکم (سورہ محمد) یعنی وہ وقت بہت قریب کے کہ تم دنیا
 میں فساد کر گے اور رشتہ داریاں قطع کر دو گے انتہی

بخاری کتاب المناقب باب قول النبی صلی علیہ وسلم میں ہو آنحضرتؐ نے انصار کو یہ وصیت فرمائی
 قال ستلقون بعدی اثرۃ فاصبوا | قریب ہو وہ زمانہ کہ تم حق تلفی دیکھو گے پس
 حتی تلقونی علی المحوض - مجھے حوض کوثر پہنچنے تک صبر کرنا انتہی

اسد الغابہ ترجمہ علی ابوعلی ہیدلی سے مروی ہو جس کو انھوں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہو ان
 کے باپ نے کہا کہ میں آنحضرتؐ کی خدمت میں اُس بیماری میں گیا کہ جس میں آنحضرتؐ کا انتقال
 ہو گیا اُس وقت حضرت فاطمہ بنت رسولؐ آنحضرتؐ کے سر جانے بیٹھی تھیں وہ رونے لگیں حتیٰ کہ اُنکے
 رونے کی صدا بلند ہوئی آنحضرتؐ نے پوچھا کیوں روتی ہو سیدہ نے عرض کیا کہ مجھے آپ کے بعد پیغمبر
 ہونے کا اندیشہ ہو انتہی مصلّا

ایسی جملہ مشین گو یون کی نسبت بعض علمائے اہل سنت کے سلف و خلف مثل امام احمد حنبل
 اور ڈپٹی نذیر احمد دہلوی وغیرہ کی یہ رائے ہو کہ حضرت عائشہ و حفصہ اور حضرت فاطمہ صلوات اللہ
 علیہا کی خانگی خوشین تھیں جن سے تخمین متاثر ہوتے رہتے تھے اور اُنکے سبب لنگے دست بھی مگر نفس الامر
 میں عداوت کی ابتلا ان حضرات سے نہیں ہوئی بلکہ اس کی ابتدا زمانہ جاہلیت سے ہوئی ہے چنانچہ تاریخ
 کامل ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷ میں ہو کہ ہاشم اور عبد الشمس دونوں تو ام پیدا ہوئے اس طرح کہ ایک کی
 انگلی دوسرے کی پشانی سے چپان تھی جب چھڑائی تو خون جاری ہوا تو کہا گیا کہ ان دونوں
 میں جنگ ہوگی عبد مناف کے بڑے بیٹے ہاشم اپنے باپ کے قائم مقام قرار پائے اور تولیت خانہ
 کعبہ کی خدمت سقایت یعنی حجاج کو پانی پلانا اور خدمت **رفان** یعنی جلاج کو کھانا کھانا
 یہ حضرت ہاشم سے متعلق ہوئی اور خدمت **ندوہ** یعنی فصل خصومات قوی اور خدمت **لوا** یعنی
 جنگی اور فوجی کام عبد اللہ برادر ہاشم کے سپرد ہوئے معاویہ و عثمان کے جد و مورث اعلیٰ عبد شمس اور

وجہ عداوت خانہ ان ابوکر و عمر و عثمان و معاویہ

اور نوفل و مطلب کو ان عہدوں کی کوئی حصہ نہ ملا پس یہ عہدے حضرت ہاشم کے بعد ان کے بیٹے عبد
المطلب پر منتقل ہوئے اور ان کے بعد جناب ابو طالب کو یہ خدمتیں حاصل ہوئیں ان وجہ سے
امیہ بن عبد شمس کو حسد ہوا اور اُس نے چاہا کہ میں بھی ہاشم کی طرح کھانا کھلاؤں اور پانی حجاج کو
پلاؤں لیکن امیہ اس کا انتظام نہ کر سکا اور جب قوم کی شہادت سے شرمندگی برپا ہوئی تو کھانا نہ ہو کر حضرت
ہاشم کو گالیوں کا لیاں دینے لگا اور عام طور پر اطلاع دیدی کہ ہاشم ہم سے منافہ (یعنی بالمقابل اپنی
کا گزاریوں کو بقسم تبائن اور ہم اپنی بقسم تبائن) کریں حضرت ہاشم چونکہ امیہ بن عبد شمس کے چچا
تھے اپنی بزرگی کے سبب بھتیجے کے مقابلہ سے انکار کرتے تھے۔ مگر قریش نے مجبور کیا اور منافہ
کے لیے یہ شرط قرار پائی کہ کاہن خزاعی رئیس عسفان جس کے خلاف فیصلہ کرے وہ پچاس اونٹ
ہر جگہ کے دے اور پندرہ سال تک جلا وطن رہے امیہ کے ساتھ اس کا خسر ہمہ بن عبد الغری
قری بھی تھا پس کاہن مذکور نے سب کی شکر فیصلہ کے یہ الفاظ سنائے۔ قمر درختان کو ب
سایاں ابر باران کی تتم اور ان پر ندوں کی جو آسمان میں ہیں اور جن نشانیوں سے مسافر راہ
پاتے ہیں ہاشم نے کل کاموں میں امیہ بن عبد شمس پر بخت کی اور ابوہمہ غیر شخص جو اس فیصلہ
کے بعد امیہ نے ۵۰ اونٹ دیے اور دس برس کے لیے شام کی طرف چلا گیا اور حضرت ہاشم نے
ان اونٹوں کو نھر کر کے قوم کی دعوت کر دی پس یہ پہلی عداوت تھی جو بنی امیہ اور بنی ہاشم میں
قائم ہوئی اور اسی تاریخ و جلد کے صفحہ (۱۶) میں ہو

۱۰ انا قیل لہ ہاشم لانه اول کہ ہاشم اس وجہ سے ہاشم کے بہتے تھے کہ سب سے
من تقسیم الذی مید لقمہ بمکہ پہلے اہل حجاز کو روٹی توڑ کر ترید بنوایا اور تمام
قوم کو کھلایا۔ انتہی

۱۱ اطعموا الخ

دوسری وجہ عداوت یہ ہوئی کہ حضرت عبد المطلب کی کم سنئی میں ان کے چچا نوفل نے بعض
ہامداد پر ناجائز قبضہ کر لیا۔ ہر چند بزرگان قریش سے استدعا کی گئی مگر چچا بھتیجوں کے جھگڑے
کے سبب بزرگان قریش نے آنا کافی پس حضرت عبد المطلب نے اپنے ماموں کو مدینہ سے
بلایا وہ اتنی جان نثار اپنے ہمراہ لائے اور نوفل کے قبضہ سے وہ زمین نکلو اگر بھائی کے قبضہ
میں دلوائی اور چلے گئے اور خاندان نوفل محتاج ہو گیا۔

میسری وجہ عداوت یہ ہوئی کہ حضرت عبدالمطلب کے جوار میں ایک یہودی رہتا تھا جو بہت مالدار تھا اسکو حرب بن امیہ کے اغوائے صخر بن عمرو جد ابی بکر اور عامر نے قتل کر دیا جسکی مدد توں حضرت عبدالمطلب کی تلاش رہی۔ آخر کار معلوم ہوا کہ عامر و صخر جد ابی بکر بن یہودی کے قاتل ہیں اور وہ دونوں حرب بن امیہ کی پناہ میں ہیں۔ اور حرب نے ان دونوں کو چھپا دیا جسکا مدد توں حضرت عبدالمطلب کی مطالبہ ہا آخر کار یہ قصہ نجاشی بادشاہ کے سامنے پیش ہوا مگر وہ ان بھی ملے نہ پایا انجام کار حرب نے سوانٹ بنوئی کی دیت میں دیے اور حضرت عبدالمطلب نے وہ یہودی کے ابن عم کو دیدیے۔ (تاریخ کامل جلد ۲ صفحہ ۱۶) جو چوتھی وجہ عداوت چارہ زرم پر حضرت عبدالمطلب کا قبضہ ہونا۔

پانچویں وجہ عداوت قریش اور باخصوص بنی امیہ و بنی تیم وغیرہ نے سنا سنا شروع کیا تو حضرت عبدالمطلب نے بنی خزاعہ کے سردار نضر بن عمر اور دوقا کو اپنا حلیف بنالیا جو ایک قبیلہ تھے اور مخالفت بنی امیہ تھا غرض ہر صورت عداوت بڑھتی چلی گئی۔

چھٹی وجہ عداوت اسلام کی پیش ہوئی اور یہ سب عداوتوں سے بڑھ کر نکلی اور چونکہ بنی امیہ کے حلیف بنی تیم تھے اور بنی تیم کے حلیف بنی عدی اور قاعدہ تھا کہ ہر حلیف قبیلہ کے معاہدے کے لیے میں رکھے جاتے تھے۔ اس وجہ سے معاہدوں کی سخت پابندی کی جایا کرتی تھی بانیو جوہ بنی امیہ و بنی تیم و بنی عدی ایک تھے اور بنی ہاشم اور بنی خزاعہ ایک پس ان عداوتوں کی تازگی جب اشاعت اسلام کے سبب بڑھنے لگی تو معاویہ کی پھوپھی یعنی کانٹری ام حبیل مطقب بہ سنانہ اکھٹے اپنے پسران عقبہ و عقبہ سے رقیہ و ام کلثوم کو طلاق دلوا دی جن کی مکرر زوج عثمان ابن عفان سے ہوئی اور اب رفتہ رفتہ آنحضرت اور مسلمانوں کے مصائب بڑھنے لگے حتیٰ کہ آنحضرت تین سال شعب ابی طالب میں زاونہ نشین رہے اور تمام قریش نے اتفاق کہ وہ بوجہ آنحضرت جملہ بنی ہاشم سے لین دین کلیتہ ترک کر دیا نہ پانی ملتا تھا نہ لکڑی جلائیگی نہ مکہ غلہ نہ کپڑا اور اس طرح بیع و شری کا معاہدہ کعبہ میں محفوظ کیا تھا لیکن حضرت ابو طالب علیہ السلام رفع فساد کی براہ رُش کرتے رہے انجام کار آنحضرت نے علم نبوت سے خبر دی کہ ترک بیع و شری کے معاہدے کو دیکھ کھائی اسوقت جملہ بنی ہاشم اور بعض قبائل حجاز اور باخصوص حضرت ابی طالب کی کوشش سے یہ معاہدہ فسخ ہوا مگر اس دفعہ فساد کے تھوڑے دنوں بعد حضرت ابو طالب علیہ السلام کا اور پھر حضرت خدیجہ الکبریٰ علیہا السلام کا انتقال ہو گیا پس اب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پناہ ہو گئے تاہم پیغمبر خدا ہاشمی دوت

اور حضرت سیدہ کے ورثے کی دولت سے مسلمانوں کی امانت اور دفع کفار کرتے رہے اور جب تک عمر کے چل سے اور فساد بڑھا تو آنحضرت نے حکم خدا مدینہ ہجرت فرمائی پس آنحضرت کے سلامت بچا گئے پر کفار قریش کو صدمہ اور خوف عظیم ہوا۔

چند ماہ کے بعد آنحضرت کو خبر لگی کہ کفار قریش مسلمانوں کے قتل کے واسطے مدینہ پر چڑھائی کرنے والے ہیں اس ضرورت کے آنحضرت نے اپنے بھوپھی زاد بھائی عبداللہ ابن جحش کو چند افراد کے ہمراہ کفار قریش کے خبر لانے کے لیے بھیجا اور تاکید فرمادی کہ جنگ ہرگز نہ کرنا لیکن بن جحش نے ماہ رجب الحرام ہی میں چار قریشوں کا قافلہ جو متقی لار ہاتھا اسے لوٹ لیا اور اس مقابلہ میں عمرو بن عبد اللہ حضرمی کا فرار کیا اگرچہ آنحضرت نے اس کا فریاد دیا لیکن قریش کی عداوت اور بڑھ گئی حتیٰ کہ جنگ بدر قائم ہو گئی اور اسکے بعد جنگ اُحد اور اسکے بعد جنگ خندق مگر ان تینوں معرکوں میں کفار قریش کو شکست ہوئی۔

ان تینوں معرکوں میں حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و سعد بن ابی وقاص و طلحہ و زبیر و عبد الرحمن بن عوف کے اقرب رشتہ دار قتل ہوئے جو عشرہ مبشرہ کہلاتے ہیں اور اسی طرح معاویہ بن ابوسفیان کے عزیز قریب قتل ہوئے مثلاً عمر بن عثمان بن کعب و یزید بن تميم و عثمان و مالک برادران طلحہ بن عبید اللہ مقابلہ اسلام پر مارے گئے اور یہ سب حضرات ابوبکر کے ہم جد رشتہ دار اور بنی عم قح (۲) ابوالعاص ابن قیس بن عدی و ہشام بن امیہ و ابوہل حضرت فاروق کے اقرب رشتہ دار پدری و مادرسی قتل ہوئے (۳) معاویہ بن مغیرہ بن ابی العاص و عاص بن سعید بن العاص بن امیہ حضرت عثمان کے اقرب و ہم جد قتل ہوئے (۴) عمرو بن عوف و عاصم بن ابی عمہ حضرت عبد الرحمن بن عوف کے برادر حقیقی اور دادا قتل ہوئے اور چونکہ سعد بن ابی وقاص ابن عوف کے بنی عم ہم جد ہیں اسلئے مقتولان کو ان کے بھی اقرب رشتہ دار تھے (۵) خطلہ ابن ابی سفیان و لید بن عقبہ و عامر بن عبد اللہ و عقبہ بن ربیعہ و شیبہ بن ربیعہ یہ سب حضرات عثمان کے نخیالی اور جدی رشتہ دار تھے اور معاویہ بن ابی سفیان کے حقیقی برادر اور نانا اور ماموں تھے یہ سب قتل ہوئے اور ان کے علاوہ اور سرداران قریش و لید بن عقبہ و امیہ بن خلف و عقبہ بن ابی معیطہ و

عمارہ بن الولید عاشقان ہندہ زوجہ ابوسفیان یہ سب قتل ہوئے ان میں سے سات مردان
قریش نامی گرامی وہ ہیں جو بدر کے قلیب نامی کنوین میں ڈال دیے گئے رنجاری کتاب مناقب
باب ہجۃ النبیؐ

ان میں سے اکثر و بیشتر جناب امیر علیہ السلام کے ہاتھوں قتل ہوئے اور وہ بھی مقتول
حضرت فاروق کے حجو ان تھے جن کے لیے جناب مدوح حبیبان بن مالک کی ضیانت
میں اسود بن بعصر کا نوہ پڑھ کر خوب روئے تھے جس روئے کی تفصیل حصہ اول میں گذری اول
اسیران بدر کے بارے میں حضرت فاروق کی جو یہ رائے تھی کہ ہر مسلمان اپنے کا فر رشتہ دار
کو اپنے ہاتھ سے قتل کرے تو حضرت فاروق ان ہی اپنے جو انون کا بدلہ چاہتے تھے

قصہ کوتاہ جنگ مرسیع بدر - احد - خندق - خیبر - حنین - تبوک کے مقتولوں اور بنی قریظہ
اور بنی النضیر کی خانہ بربادوں اور بیض مندوں کے بچاریوں کی قساوت اور بالخصوص بنی تمیم
و عدی و بنی امیہ کے حد نے عداوت قدیم کو چار چاند لگا دیے تھے لیکن جب پیغمبر خداؐ نے
بنی امیہ و بنی تمیم و بنی عدی و بنی ثقیف و بنی غطفان وغیرہم کا قلع قمع کرنا چاہا اور مشرکین
کے جہاد کے علاوہ منافقین مذکورہ سے بھی جہاد کرنے کا حکم آگیا یعنی آیہ یا ایہا النبی جاهد
الکفار و المنافقین نازل ہو گیا تو اہتمام پورا ہونے پایا تھا لہذا کچا انتقال ہی ہو گیا جسکی تعمیل نفس پیغمبرؐ نے
جنگ حل صفینؓ نہروان میں پوری کی چنانچہ اوپر کے بیان عداوت قدیم کا اجمالی اشارہ امام غزالی کی کتاب
سر العالمین فی کشف مافی الدارین کے صفحہ ۱۰۱ درج ہو وہ فرماتے ہیں کہ

و اجمع الجماہیر علی متن الحدیث جمہور علمائے اہلسنت نے حدیث غدیر خم کے
فی یوم غدیر خم قال علیہ السلام صحیح ہونے پر اتفاق کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا
من کنت مولای فعلی مولای فقتل جس کا میں مالک ہوں علی بھی اُسکے مالک ہیں
عمر بن الخطاب یخبر بکذا ما پس عمرؓ نے کہا مبارک ہو مبارک ہو اسے علی
المحسن اصحبت مولائی و مولائی مومن کہ تم کل مومنین و مومنات کے مالک ہو گے پس وقت
و مومنت فہذا تسلیم و رضی و اس حکم رسولؐ کو سب نے قبول کر لیا اور حکومت
تحکیم و ثمر بعد ذلک غلب الہوی لمحبت علی سے سب لوگ راضی ہو گئے اس کے بعد یہ سننے

جنازہ نہ اٹھ سکا آخر کار جہان میت تھی وہیں قبر کھود کر جناب علی و عباس اور ایک غلام نے تیسرے دن دفن کر دیا اور تین دن بعد مع حوالی و موالی ابو بکر خلیفہ ہو کر واپس آئے اور یاروں میں یہ سب سے زیادہ حقدار خلافت اس وجہ سے تسلیم کیے گئے کہ سب سے زیادہ ان کے اقرب وہم جد رشتہ دار بمقابلہ اسلام نائیگئے تھے جس کی وجہ سے چاروں میں زیادہ غمزدہ یہی رہتے تھے۔

فی الحقیقتہ بعد آنحضرت اسلام اور دینداروں کے لیے یہ ایسا خوفناک زمانہ تھا کہ اگرچہ امیر علیہ السلام حسبِ صیت پیغمبر نہ فرماتے تو اسلام اور مومنین دونوں کا خاتمہ ہو جاتا اور بعد جنگ مغلوہ جب قاعدہ عرب آنحضرت کی بعض ازواج اور جناب فاطمہ الزہراؑ لوٹدیاں بنائی جاتیں اور حسین علیہم السلام غلام بنائے جاتے اور ان سب کے حسبِ رواج عرب برتاؤ کیلئے جانا اور خاتمہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کے بعد جیسے بت پرستان ہند پر اہت بھوم یعنی گھنگاری کا کھانا برہمنوں کو کھلا کر اور گائے کا گوشت اور پیشاب کھانی کرنا سر نوپ کے ہندوستان پر ہن دین دیے ہی بنی قیم و حدی و امیہ و غطفان وغیرہ قبائل اپنے آبائی مذہب کی طرف عود کر جاتے لیکن جناب امیر علیہ السلام نے اپنے دعاوی خلافت اور جناب سیدہ نے ہندک و حق میراث و خمس خیر برچاک ڈالی اور رسول اللہ کی غرت ظاہری کو گھونٹنے نہ دیا اور عود کفر کے اندیشہ سے جناب سیدہ نے رو رو کر اپنی جان دے دی اور جناب علی نے بخوف عود کفر اپنے منہ پر مرزا موشی لگالی پس بقاے اسلام کی خاطر ابو بکر و عمر و عثمان و معاویہ و طلحہ و زبیر و سعد و عبد الرحمن و ابوجبیدہ و سالم و عایشہ و حفصہ کے اسلام ظاہری کو ضمیمت جانا کیونکہ مخالف اسلام کی پارٹیوں میں یہ ہی پارٹی بہت زبردست تھی اور ان کے بعد بنی امیہ کی پارٹی چنانچہ شیخین یعنی پارٹی اول کے عود کفر کے اندیشہ کی روایت استیعاب حرم الباب الرفاعہ اور المناقب صدر الامیہ ابوالموید الموفق بن احمد بن محمد الملکی الخوازمی معروف بلخبط خوارزم میں ابی طفیل عامری بن وائل کی سند سے روایت ہو۔ ابی طفیل فرماتے ہیں کہ میں برذر شوری دینے جلسہ تقرر خلافت بکلمہ عز و جل اور وائے

ابو بکر عثمان و عمر ابوجبیدہ سالم غلام خلیفہ یہ چار یار ہیں جنہوں نے قائدان رسالت میں سلطنت نہ قائم ہو کا بیڑا اٹھایا تھا اور اس منہ پر سے کو خانہ کعبہ میں محفوظ کیا تھا ۱۳

پر کھڑا تھا کہ آوازیں بلند ہوئیں

عن ابی طفیل عامر بن واثلہ قال کنت
علی الباب یوم الشوری فارفعت
الاصوات بینہم فسمعت علیا یقول یا یح
الناس یا بکر وانا واللہ اولی بالامر منہ
واحق فسمعت واطعت مخافة ان یرجع
الناس کفاراً ویضرب بعضهم رقاب
بعض بالسیف ثم بایع ابو بکر بعمر وانا
واللہ اولی بالامر منہ فسمعت واطعت
مخافة ان یرجع الناس کفاراً الخ

میں نے سنا جناب علی فرماتے تھے کہ لوگوں نے
ابو بکر سے بیعت کی حالانکہ میں اس سے افضل تھا
اور زیادہ حقدار پس میں نے اس سبب سے
کا کہا سنا اور مانا کہ لوگ کافر ہو کر آپس میں لڑنے
میں پھر ابو بکر نے عمر کی بیعت کرائی حالانکہ میں اس
سے بہتر تھا پس میں نے سب کا کہا سنا اور مانا
اس خوف سے کہ لوگ کافر نہ ہو جائیں اب تم
ارادہ کرتے ہو کہ عثمان خلیفہ ہو جائیں تو میں اس
بھی سن لوں گا اور مان لوں گا انتہی محضاً

عو و کفر کی روایت تو بعض ضعیف التحقیق اہل سنت نے لکھی مگر بعض محققین کامل نے کفر فاروق کی
بھی روایت لکھی ہے چنانچہ ابو بکر ملا ذری جو علامہ مشہور اہل سنت ہیں۔ انھوں نے تاریخ کبیر
چالیس جلدوں میں لکھی تھی اب وہ ناپید ہو اور فتوح البلدان بلا ذری جو اب مطبوعہ ملتی ہے
یہ اتنی تاریخ کبیر کا اختصار ہے صاحب کشف الظنون نے اپنی تالیف مذکور میں اسی تاریخ کبیر کی
تعریف لکھی ہے (مقدمہ مختصر فتوح البلدان بلا ذری ص ۱) اور صاحب الزوار النعمانیہ نے تاریخ
کبیر مذکور سے کفر فاروق ثابت کیا ہے۔ چنانچہ عبد اللہ ابن عمر نے جب جناب امام حسین
علیہ السلام کی شہادت اور اہلبیت رسول کی بربادی پر افسوس ظاہر کر کے یزید پر طعن کیا
تو یزید نے عمر ابن خطاب اور معاویہ بن ابی سفیان کے ہنڈاسے کی نقل بھیجی جس کا عنوان ان
الفاظ سے ہو۔

فبعث الی عبد اللہ ابن عمر ما کتبہ
ابوہ الی معاویۃ ہذا عہد من عمر بن الخطا
الی معاویۃ بن ابی سفیان اعلو ان محمد
قد جاء بالافک والسحر ومنعنا من اللات
پس بھیجا یزید نے عبد اللہ ابن عمر کی طرف وہ
(عہد نامہ) جو ان کے باپ نے معاویہ بن ابی سفیان
کی طرف لکھا تھا۔ جان تو اسے معاویہ پر شکی
بتان لائے اور جادو اور ہم کو لات وغری کی

والغری حول جوهنا الى الكعبة التي يوهما اهل
الاسلامية فكان هذا من غاية غلوة وعلوة ومباركة في
السحر بارقة على موسى عيسى كاف بنی اسرائیل من علی
الدین کنا قبل ذلک ما ترکنا الا الله العجل لما توفی محمد
تواطينا مع اربعین من اهل نخلتنا وشهدنا ان لا اله الا الله
من قودین وعزلنا علیا من الخلافه الفی فوضها الیه وحملها
مخصوصه ثم کتفنا واخرجنا به الى بی کبر وامن الناس
ببیعتہ وکنا نظاهر بسنه تمی لایه ربنا لاسنا وکنا
باطن لایه الدین الذی کنا قبل ذلک اتقمنا من ولاده و
ذریه علی حسب طاعتنا وقد تنا واما انت یا معاویه فاول
ان لا تساه فیها واول من ولاده واحفاده ما فصل
الیه یدک وقد تکر لولم تقد علی استیصال شرف ذریه
من تنفر الناس و تبعدهم منک وخرجهم علیک فلتکن
فی باطن لایه علی نعم وازالتهم عن مقامهم وامنحطاط
مراتبهم ولا تذهب محبة اللات الغری عن قلبک فانه
طریقنا وطریق اہلنا وانا علی قارهم مقتدون۔

اور خبردار ہو تو اسے معاویہ بنی امیہ سے ہمت کرتا ہوں کہ نہ سنی کر تو اس کا نام (قتل علی امین اور قتل
کر تو اسکے بیٹے اور پوتوں کو جو باغی لگ جائیں اور اگر تجھے قدرت نہ ہو تو اسے گروہ استیصال کی اس
اندیشہ سے کہ لوگ تجھ سے نفرت کریں اور دور ہو جائیں اور تجھے خراج کریں تو تو باطن میں اس کا کام
کا کرنے والا رہتا کہ ان کو دفع کر کے اور گروہ تو ان کو ان کے مقام سے اور ان کے مرتبہ میں
کمی کر دے و محبت لات وغری کی دل سے نہ نکال بیشک وہی ہمارا اور ہمارے آباء کا طریق ہے
اور ہم ان ہی نشانوں کے پیرو ہیں انتہی محصلہ

اس ازمداد کا دوسرا ثبوت در مشور جلد دوم مطبوعہ مصر کے منظر ۱۹۰۹ تحت ۱۰ یا ایہا الذین

۱۱ منہ امن یرتد منکم عن دینہ - میں ہے کہ جب آیہ مذکور نازل ہوا تو حضرت فاروق نے پوچھا یا رسول اللہ کیا ہم اس آیہ کے مصداق ہیں اور ہماری قوم قال نعم فاروقی ہم یا رسول اللہ قال خذہ اپنے فرمایا یہ اور اسکی قوم اور اشارہ کیا ہوسکتا وقومہ یعنی ایاموسی اشعری اشعری کی طرف انتہی

پس ابن سادہ جید کی تطبیق تو ریت شیعانہ کی کتاب کی پیشین گوئی سے کر لینی چاہیے تاکہ اطمینان ہو جائے چنانچہ کتاب مذکور کے باب ۵۲-۵۳ میں افضل المرسلین خاتم النبیین کی نسبت یہ پیشین گوئیاں درج ہیں جو ہم نے خود دیکھ کر کلمی تحفین دیکھو میرا بندہ اقبال مند ہوگا۔ وہ کوئل کی طرح خشک زمین سے پھوٹ نکلا اور وہ نہایت ستایا گیا تو بھی اُس نے اپنا منہ نہ کھولا وہ اپنی نسل کو دیکھے گا۔ لو کی عمر دراز ہوگی اور خدا کی مرضی اُس کے ساتھ برآئے گی اور وہ زور آور و ن کو مال تقسیم کرے گا اور وہ اپنی جان کا دکھ اٹھا کر سیر ہوگا اور اُس کی قبر شریفین میں ہوگی۔ یہ سب پیشین گوئیاں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر منطبق ہوتی ہیں یعنی خشک زمین مکہ سے آنحضرت کا پیدا ہونا کفار قریش سے ستایا جانا اور جناب سیدہ اور آنحضرت حسین و زینب و ام کلثوم علیہم السلام کا پیدا ہونا اور خاص پیغمبر خدا کے لیے غنیمت کا حلال ہونا اور شریرون میں قبر کا ہونا۔ لیکن ہر دفعہ تو ریت جو چھپتی ہے تو اب یہ آیات ان الفاظ کے ساتھ نہیں ملتیں۔ مگر تاہم عیسوی واقعہ کسوف و انگلستان کی تو ریت عزری صفحہ ۲۵۰ میں یہ عجیب موجود ہے و جعل محل الاشرار حبس یعنی اسکی قبر شریرون کے درمیان ہوگی بلب ۳۵ آیت ۹) یہ اسانید کفر فاروق بلکہ کفر ثلاثہ کے وہ جید ہیں کہ سولے جاہل کے کوئی انکار نہیں کر سکتا کیونکہ یہ سب ایک تن من اور ہم راسے تھے۔ چونکہ پارٹی اول سب ہم عقیدہ اور ہم راسے تھے پس حضرت فاروق کے عقائد اور اسلامی درجہ معلوم ہونے کے بعد معاویہ بن ابی سفیان کا عقیدہ اور درجہ اسلامی ملاحظہ فرمایا جاوے۔

تیار بخ کال بن اثیر جلد ششم مطبوعہ مصر کے حاشیہ پر مروج الذہب چھپی ہے اس کے صفحہ

۶ پر ایک صحابی رسول کے خط کی نقل ہو جو معاویہ کے نام ہو رہو ہذا

وانت اللعین بن اللعین لعنوا انت اے معاویہ تو ملعون ابن ملعون ہو تم دونوں

و ابولک تبغیان لرسول الله صلعم الغوائل
وتجمدان فی اطفاء نور الله تجمعان علی
ذلك المجموع وتبذلان فی المال وتولیان
علیه القبائل علی ذلك مات ابولک و
علیه خلیفة وان شهید علیک و من
تد فی وملجاء الیک من بقیة الاحزاب
ورؤساء النفاق -

باپ بیٹے ہمیشہ رسول اللہ سے لڑتے رہے اور
نور خدا کے بجھانے میں کوشش کرتے رہے اور
مال خرچ کرتے اور قبائل عرب کو بھڑکاتے رہے
اسی حالت میں تیرا باپ مر گیا اور تو اسکا جانشین
اور نمونہ ہے کہ اس گروہ کا بقیہ تیرے پاس جمع
ہوتا ہوا اور دوسرے نفاق کا مجمع رہتا ہوا انتہی
موصولاً

اسی تاریخ کا لکے حاشیہ جلد ششم صفحہ ۵۰ پر مروج الذہب میں بن سعد صحابی کا خط معاویہ کے نام
کا ہے -

فكتب الیه قیس بن سعد اما بعد فانما انت
وثقی ابن وثنی دخلت فی الاسلام کرھا
وخرجت منه طوعا لم یقدها ایمانک ولم
یحذف نفاقک وقد کان ابی اوترق سہ
ورعی عرصہ فشعب به من لم یبلغ عقبه
ولا شق غبارہ ونحن انصار الدین الذی
منه خرجت واعداً لدین الذی فیہ
دخلت -

اوسین لکھا ہوا ہے معاویہ توبت پرست پسر بت پرست
ہے تو مجبور ہو کر اسلام لایا اور بخوشی اسلام سے
خارج ہو گیا تیرا اسلام تو پرانا نہیں تھا۔ مگر نفاق
پرانا تھا اور بیشک ہمارے باپ نے اپنی کمان پر
علیہ ٹرھایا اور نشانہ لگایا تھا پس ایسے کو زخمی کیا
جو اسکے پیچھے نہ پہنچ سکا اور نہ اسکے غبار کو بھاڑ سکا اور ہم
لوگ انصار دین ہیں اس میں کس سے تو سنگلیا اور دشمن ہیں
اس دین کے جس میں تو داخل ہوا انتہی موصولاً

الغرض یہ پانچ اسانید عمر بن خطاب اور معاویہ بن ابی سفیان کے ارتداد کے ہیں جو اہلسنت کے
خلفائے ثلاثہ اور ان کے ملاح دوستوں کے ارتداد پر حاوی ہیں اور یہ ایسی بین ثبوت ہیں کہ
ان کے بعد کسی اور ثبوت کی ضرورت نہیں چونکہ اظہار اسلام سے شیخین اور ان کے مشیر و تسکون
کو خلافت کا استحکام اور منافقت کا اخفاء بالبداهت معلوم ہو چکا تھا اور مسلمان ہونے کی
شہرت مکر تبدیل مذہب کی مانع تھی باین لحاظ ایسے اسلام نامہ مسلمانوں نے بعد حصول خلافت
وہ روش اختیار کی جو اس زمانہ کے دینداروں کا شعار ظاہری تھا پس اہلسنت و جماعت

اسی طریق و شعار ظاہر کی جتنے پر خلفائے ثلاثہ اور معاویہ وغیرہم کو سچا مسلمان اور پکا محب سول جانتے ہیں جو برعکس ہو اور یہی برعکس کے سبب یحییٰ کا ایمان ثابت نہیں کر سکتے اور جو ان لوگوں اور بالخصوص معاویہ کی بدیہی مصلیات ہیں انکو جناب منظر العجایب صاحب علم لدنی قاسم جنت و نار کے مقابلہ میں خطائے اجتہادی بتایا جاتا ہو اور پھر اس شدہ سے بظرف دفع و خل معاذ اللہ اور انبیاء اور برادران یوسفؑ کی خطیائے پیش کی جاتی ہیں جس پر سو افسوس کے اور کیا کہا جاسکتا ہو۔ مختصر ان پرانی اور نئی عداوتوں کے جمل سے پہلے خلافت غصب کی گئی کیونکہ ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ و سالم چار بار کا غصب خلافت کا معاہدہ خانہ کعبہ میں رکھوا دیا گیا تھا جسکے کاتب عثمان بن عفان تھے پھر عداوت عرب کے قانون کے مطابق رسول اللہ کا مال صدقہ قرار دیا گیا اور سب کا اداے تعزیت فاتحہ خوانی کے رسول اللہ کی تمام سلطنت اور صفایا اور فرائض و امور کے جانور لہاؤں شیعہ و جہانماؤں کو ٹھکی وغیرہ سب بھیجیں لہٰذا اور تحالف شاہان حکامان اطراف حجاز وغیرہ پر بھی قبضہ کیا گیا صرف کھانے پکانے کے برتن اور لونڈی غلام اور سکونتی مکانات چھوڑ دیے گئے پس اس تاریخ سے مذہب نصب کی بنیاد قائم اور عزت رسول بلکہ خود رسول کی بھو شروع ہو گئی جسکو سب و شتم کہا جاتا ہو اور وہ سب و شتم یعنی بھو رسول آج تک ہر اہلسنت کی ہر مذہبی کتاب میں موجود ہوئے کہ رسول اللہ کی اقدام و تاکی حدیث تک بخاری کتاب الطلاق باب ہل بواجہ الزجل من امرأۃ بالطلاق میں موجود ہے اور خلفائے ثلاثہ میں سے کسی کے ایسے قصص موجود نہیں۔

پھر خانہ سوزی سیدہ واستقا طاحل حضرت محسن و گرفتاری علی و ایمائے قتل علی و شبلی
خیر و فدک و غضب میراث پیغمبر سے اسلامی دنیا میں عداوتوں کا ظہور شروع ہوا اور ان ہی
بنیادوں پر جنگ جمل و صفین و نہروان قائم ہوئی اور حسین علیہ السلام کی شہادتیں پیش آئیں جنگ جمل سے
صاحبان عرفان و اسخ الایمان شیخین وغیرہم کی عداوتوں سے آگاہ ہو کر تائب ہوتے رہے اور
جامل سلام نامہ مسلمان ہندہ شیخین بنے رہے جن کے مقلد آج تک کوٹھن کی تعداد میں موجود ہیں
اگرچہ نبی ہاشم کا ہاشمی جوش اور ان کی خاندانی جراتیں برسوں مقابلہ کرتی رہیں مگر
خلافت کی زبردست پارٹی نے نو نہالان پیغمبر کو ایسا مٹا دیا تھا کہ پھر دنیا میں نبی ہاشم اور
نبی فاطمہ بلکہ ان کے عقب تک آسودگی سے بسر نہ کر سکے حتیٰ کہ آج ~~مسلمان~~ ^{مسلم} ہے۔ لیکن
آج تک پیروان علی اُن عداوتوں اور بربادیوں سے قطع نظر خواتین حسین کا بدنامی کے
بلکائیں و دشمن زمانے اور آداد سلطنت میں بھی شہید مظلوم کی منافی عداوتی کو توہستے ہیں۔

اس کا یلٹ کی وجہ وجیہ یہی ہوئی کہ اسلام نادمین جس چالاک اور فریب سے کامیاب ہوئے تھے انھوں نے اور ان کے جانشینوں نے اسی فریب کو اپنی اپنی مذہب کے خلاف میں بلباس اسلامی جہور کا عقیدہ بنادیا تھا اور مقلدان اولی اور ان کے پیرو اور ان سب کی نسلیں نافرہی سے اسی جعل پر ایسی مستقیم ہو گئیں کہ اگر آج خدا صاحب بھی تشریف لاکر اس تشریع سے باز رکھنا چاہیں تو ممکن نہیں

استیصال مداوت قریش اور ازالہ عناد قبائل حجاز وغیرہ کے لیے پیغمبر خدا اور جناب علی نے بہت سی موثر تدابیر فرمائیں اور بہت چاہا کہ بنی تیم و بنی عدی و بنی امیہ و بنی خلفان اور بنی اسد و بنی ثقیف و بنی سلیم و بنی حنیف وغیرہم کے طالب قصاص کسی نہ کسی طرح رخصتی ہو جائیں اور اسی طرح غیر المد کے پجاری اپنے معاہدوں کی توہین اور اذقانوں کی ضبطی اور لوٹ کے نقصانات بھول جائیں لیکن پیغمبر خدا کی کمی حیات کے سبب وہ سب تدابیر ناقص رہیں اور نصیب نہ از مدت حکومت اور دست سلطنت کے ساتھ ساتھ دشمنان رسول کا حد بڑھتا گیا جو ان کی جبلت میں ودیعت تھا۔ بلکہ ان مسلمان شہیدوں کے پس ماندگان کا گردہ بھی اپنی شہید اولاد یا عزیزوں کے غم و ہم کے سبب موقع کے منتظر ہے جو اعانت اسلام میں شہید ہو چکے تھے۔ اگرچہ پیغمبر خدا نے ان جملہ قسام کے دشمنوں کو ان کے حق سے بہت زیادہ عنایت دینی اختیار کی اور دشمنوں کو بکثرت قطعات و جاگیرات و انعامات و زر نقد دیا اور بالخصوص معاویہ کے باپ ابوسفیان کو رنجاری وغیرہ اور اس پر طرح طرح کے اشیاء کے یعنی ان کو مالی اور فوجی عہدے بھی دیے اور بنظر تالیف قلوب عمدہ خطابات بھی عنایت کیے مگر بات نہ بنی۔ چونکہ قیام وقت عترت کے لیے آیات مثلاً **لَا اسئلكم علیہ اجرا الا المودة فی القربی و انما ولیکم اللہ و رسولہ الخ** و **یؤید اللہ الذین ہب عنکم الرجس لعلہم ابتلاء** نادا ابنا شکم و

لہ ای پیغمبر کو کہ میں تم سے اجر رسالت نہیں چاہتا مگر اپنے اقربا کی مودت چاہتا ہوں اور جو ایسا کرے ہم اس کی نیکیاں بڑھا دیں گے۔ سورہ شوریٰ رکوع ۲ **اللہ اور رسول** سی تمہارا ولی اور حاکم ہے اور وہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اور حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں (سورہ مائدہ رکوع ۷) **اللہ اور اللہ کے رسول** اللہ کے رسول تم سے ہر جس کی دوسرے اور جیسا پاک کرنا حق ہے پاک کرے گا **اللہ** پس کہہ تو کہ محمد بنی ہم اپنے بیٹوں کو اور تم اپنی بیٹیوں کو

نساء نادناکم الخ و قفوهما انهم مسئولون و ان لک هم خیر الی یہ و
 فانصب والی دیک فارغب و یا ایہا الرسول بلغ الخ و اقممت علیکم نعمتی
 وغیر نازل ہوئی تھیں تو ان ہی کی تائید میں آنحضرتؐ نے بکثرت احادیث اور بالخصوص حدیث
 سفینہ و حدیث ثقلین و حدیث تشبیہ و حدیث نود و حدیث ولایت مختلف مکان و زبان
 میں ارشاد فرمائیں لیکن جاہل دشمنوں نے ان سب آیات و احادیث کو جعلی و مصنوعی سمجھا اور
 موقع کے منتظر رہے صرف جمعہ و جماعت کی حاضری اور یا رسول اللہ کی ندائے بلند سے اپنی
 اپنی عداوت و منافقت چھپاتے رہے پس فراست ایمانی اور متبع کتب کثیرہ اور قرآن عقلی
 سے معلوم ہوتا ہے کہ تفسیر و تفسیر منافقین میں جس قدر سور مثل سورہ منافقین و سورہ محمد و
 احزاب و سورہ توبہ وغیرہ اور آیات مثل ومن الناس من یقول امن بالله والیوم الآخر و کھو گیا
 اور اذا جاء له المنافقون قالوا نشهد انک لرسول للہ واللہ یعلم انک لرسولہ واللہ یشہد انک لرسولہ
 لکاذبون وغیرہ نازل ہوئیں وہ ان ہی بنی تیم و عدی و امیہ و ثقیف و غطفان و زہر و اسد کے
 حق میں مع اسماء ابون نازل ہوئی تھیں جبکہ نام مع اسماء آباؤ تھے لیکن ترتیب و جمع قرآن
 کے وقت نکال دیے گئے (دیکھو معالم التنزیل سورہ توبہ تحت آیہ یجدوا المنفقون) عن ابن
 عباس انزل اللہ تعالیٰ ذکر سبعین رجلاً من المنافقین باسمائهم و اسماء ابائهم
 یعنی اللہ تعالیٰ نے ستر منافقین کے نام انکے باپوں کے نام کے ساتھ نازل فرمائے تھے۔

جب تمام تدابیر اور انعامات کثیرہ اور عطیات جاگیر و عفو جمیل و احسانات جزئل
 و عید ہائے جلیل کا اثر بنیمبر خدا نے ان منافقوں میں نہ پایا بلکہ ہر ایک منافق مہاجر و
 انصار بنی ہاشم کو دیکھ کر سلسلہ کلام قطع کرنے لگا جو حضرت عباس سے مروی ہے (صحیحین)
 یقینہ صغیرہ ما قبل۔ ہم اپنی عورتوں کو اور تم اپنی عورتوں کو اور پھر سب مل کر کہیں ملے سورہ صفت اور کھڑا کرواگو تحقیق
 وہ پوچھے جائیگے (سورہ بینہ) یہی لوگ بہترین خلق ہیں ملے سورہ انشراح جب فایغ ہو تو پس مٹیالہنی حکم
 خلیفہ ملے سورہ مائدہ رکوع ۹۔ اے بنیمبر ہونچا دے جو حکم تیرے رب کی طرف سے بھیجا گیا ہے اور اگر نہ ادا ہے رسالت
 کی تو تو نے نہ پہنچایا حکم خدا (سورہ مائدہ رکوع ۱)۔ میں آج تمہارا دین کامل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دی اور
 راضی ہوا تمہارے لیے دین اسلام کو انتہا۔

اور پھر اون ہی ایام میں آنحضرت کے انتقال سے دو سال قبل فرشتگان مقرب آپ کی رحلت کے اخبار غیب پہنچانے لگے اور اللہ جل ذکرہ نے ہی فرمادیا کہ اے پیغمبر ہدایت لیس علیک ہد ملہم ولکن اللہ کرنے کا ذمہ تمہارا نہیں لیکن خدا جسے دیکھ دے (سورہ انفام) چاہے ہدایت کرے۔

دوم ملعونانِ دنیا کے یہ تپے بھی بتا دیے کہ ہم نے ایسے بھی امام بنائے ہیں جو دوزخ کی وجعلناہم اعمیاء عین الی الناد و یوم القیۃ طرک ہلاتے ہیں اور قیامت میں انکی مدد لایضرون واتبعناہم فی ہذا الدنیا الغنۃ نہیں کیوں کی (اور دنیا میں انکی شناخت و یوم القیۃ ہم من المقبوحین (سورہ یسین کور) ایسے) کہ ہم نے اسی دنیا میں انکے پیچھے لعنت لگا دی ہے اور قیامت میں وہ برے حالوں سے ہونگے انتہی۔

پس ایسے ارشادات مفصل کی بنا پر آنحضرت نے مختلف معانی و مطالبہ و واقعات دنیا و مافیہا کی نسبت پیشگوئیاں بیان فرمائی شروع کیں جو صلح و غیر صلح میں درج ہیں انکے کلمہ اون ہی ایام میں آنحضرت نے جناب علی علیہ السلام کے مصائب اور اکثر صحابہ کی مخالفت کے اخبار غیب بھی ظاہر فرمائے جو عنوان مضمون میں بیان کیے گئے اور اوسے غم و الم میں ایسے کلمات بھی فرمائے کہ جنکے سبب دشمنان نبی ہاشم اہل مودیانِ محترت کا دینی وقار برباد بلکہ اہل نادر ہونا ہی ثابت ہو جائے اور یہ جو علامات بتا دیں کہ مودیانِ محترت ولد الزنا ہونگے یا منافق ہونگے یا حیضی بچے چنانچہ وہ احادیث نقل کی جاتی ہیں۔

احادیث معیارِ عداوتِ عترت

صواعقِ محرقہ ابن حجر مکی کے صفحہ ۱۳۷ میں ہے آنحضرت نے فرمایا جس نے

واخرج ابو الشیخ والد یلمی قال علیہ السلام من لم یعرف حق عترتی وارضی فیہا فہو احد من الثلثۃ اما منافق واما ولد الزانیۃ واما حملتہ ام ۱۱ فی غیر طہر

میری عترت اور انصار کا حق نہ پہچانا وہ تین قسم میں سے ایک قسم کا ضرور ہو گا وہ منافق ہو گا یا ولد الزنا یا حیضی بچہ انتہی۔

مودۃ القرنی سید علی ہمدانی کی مودۃ ثانیہ میں حضرت امام جعفر الصادق علیہ السلام
 قال من احبنا اهل البيت محمد الله سے منقول ہے آپ نے فرمایا جو ہم اہل بیت
 اولی النعم قبل ما اولی النعم قال طیب سے محبت رکھے اور سکو چاہیے کہ وہ خدا کی
 الاولادہ ولا یحب من طاب ولا حقہ بہترین نعمت کا شکر کرے لوگوں نے عرض
 کیا کہ یا حضرت ابوی النعم کیا ہے آپ نے فرمایا نسب کا پاکیزہ ہونا اور ہم سے محبت نہیں رکھنا
 المروءۃ اعمال اتنی محصلہ اسی کتاب کی مودۃ ششم میں پیغمبر خدا کے غلام ابوہریرہ
 قال من لم یعرف حق علی فهو احد من الثلاثة سے مروی ہے اس نے کہا آنحضرت نے فرمایا
 واما الزینۃ وحملة امہ من غیر طہر او منافق جس نے علی کا حق نہ پہچانا وہ تین قسم میں سے
 ایک قسم کا ضرور ہو گا یا ولد الزنا ہو گا یا حیضی بحیہ ہو گا یا منافق انتہا۔

نہایہ ابن اثیر میں جناب امام جعفر الصادق علیہ السلام سے منقول ہے
 قال الامام جعفر الصادق علیہ السلام آپ نے فرمایا ہم سے محبت نہیں رکھتا والد الزنا
 ولا یحب منا ولد الزنا ورجم منکرۃ اور جسکو علت ابنہ ہو انتہی۔

حسن حسین سے صاحب اسنی المطالب نے بروایت عیادۃ بن الصامت
 وعن عیادۃ بن الصامت قال کذا کشف اولادنا بحب علی بن ابی طالب علمنا انہ
 لیس منا وانہ لغير رشید وھو بکسر الراء اولاد ہے یا غیر کی اور غیر رشید بکسر الراء
 واسکان الشین المعجمۃ ولد الزناء معجمہ ساکن کے معنی قدیم سے ولد الزنا کے ہیں
 وھو مشہور منقول یم والی الیوم وانہ ما اور آج تک ہی اور جناب علی سے ولد الزنا محبت
 یحبض علیا الاولاد الزناء ورویتا ذلک نہیں رکھتا صاحب اسنی المطالب کہتے ہیں
 ایضا ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ

ہیں کہ ہم نے اسی مضمون کی حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی نقل کی ہے اتنی محصلہ
صواعق محرقة اور ترمذی جلد دوم میں ابو سعید خدری سے اور مودۃ القرنی
 میں جابر انصاری سے روایت ہے انھوں نے

فرمایا کہ ہم لوگ منافق کو بغض علی سے پہچان لیا کرتے تھے انتہا۔

ہدایت السعداء قاضی شہاب الدین عمر ملک العلماء دولت آبادی کے مصنف ہیں
 میں ہے آورده اند کہ پیش ازین درون دیوار کعبہ دو ماہ دند کہ ایشان را معیار الولدی گفتند
 و آنچنان بود کہ ہر فرزندیکہ در مکہ مبارک تولدی شد بعد سوم روز ولد را درون کعبہ می آوردند
 و می نهادند آن مار کہ محک نام داشت از دیوار بیرون می آمد اگر فرزند حلال زادہ می بود بوسے
 میکرد و باز گشت پدر و مادران ولد میزبانی میکردند و اگر فرزند حرام زادہ می بود آن مار تفت می زد
 و آن ولد بیہوش می شد علم می کردند کہ ولد حرام زادہ است چون شاہ علی کرم اللہ وجہہ تولد شد
 درون کعبہ آوردند کہ ہر دو ماہ فرود آمدند و خواستند کہ بوسے کنند شاہ ہر دو ماہ را گرفت و در پد
 و پارہ پارہ کرد اہل مکہ در خروش شد کہ محک را گشت و در گریہ شدند مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمود غمگین مشوید خدا تعالی محک عالم علی را گردانید در یک محل دو محک نباشد ہر کہ علی و
 فرزندان او را دوست دارد حلال زادہ است و ہر کہ دشمن دارد تو اند بود کہ حرام زادہ باشد
 انتہی بلفظہ اسی معانی و مطالب کی احادیث بطرق مختلفہ امام نسائی، امام احمد بن حنبل و ابن الفارس و
 ابن شاذان و غار زمی و ابن خالویہ وغیرہ علماء اہلسنت نے بکثرت روایت کی ہیں بلکہ
 دیلمی نے مستورات کے منافق ہونے کی شناخت کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ جو عورت جناح
 علی سے بغض رکھتی ہوگی تو وہ سلفق ہوگی یعنی اسکو دہر کی طرف سے حیض آئے گا ہوا گانتے

حضرات شیعہ

کی یہ تقاریر کتب کلامیہ شیعہ سے انتخاب کر کے ہم نے یہاں لکھ دیے ہیں تاکہ اس حیلہ جو
 جو فروش گندم نافرمان کو یہ عذر باقی نہ رہے کہ امام بخاری کی طرح مطالب کے ٹکڑے پارچے کر کے
 اصل مقصود کو غارت کر دیا اور قابل پذیرائی نہ رکھا۔

فی الحقیقہ تقیہ باز اہلسنت کی کتب معتبرہ سے ظاہری طور پر شیعہ کے دلائل
 محکم ایسے زہر کے مجھے ہوئے ہیں کہ جاہل اہلسنت تو ضرور رسول خدا کی توہین اور صحابہ
 رضوان اللہ علیہم کی مداحی ترک کر دینگے جو اصول مذہب قرار پا گیا ہے لیکن بفضلہ اہل علم

اہلسنت کے سلسلے میں یہ سب باتیں لغو اور مہمل ٹھہریں گی انہر ان چٹری باتوں کا اثر ہرگز نہ ہوگا کیونکہ اسلام کی اشاعت بموجب توحید اہلسنت اقطاع کثیر میں ان ہی لوگوں کے ہاتھوں ہوئی جسکے ایمان سے روز مطاعن منجانب شیعہ نقل کیے گئے۔

ہمارے نزدیک بظاہر ان لوگوں کو اسلام کا اقرار تھا اور انکے اسلامی اعمال کتب فریقین میں بٹے شد و مد سے درج ہیں باینوجہ حیف ہے کہ ایسے محسان اسلام اور معینان ملت بیضلسے و گردانی کیلئے اور انکی توہین سنی جلے جس سے ان مکرم و معظم عمودان اسلام کی نسلیں تک ذلیل و حقیر ہوں اور دنیا کے تمام مذاہب و ملل والوں کے سلسلے مذہب اہلسنت ذلیل ہو جائے پس غریب اہلسنت کی اس صریح ذلت اور شیعہ کی طوطا چشمی کو ہمارا دل گوارا نہیں کرتا لہذا معیار عداوت اور محک ولد الزنا کی تطبیق کے لیے ہم حضرات شیعہ کے خیال ناپاک کی موضوع کتاب ہذا کے مطابق اس حصہ میں صرف یہ اصلاح کرنی چاہتے ہیں کہ وہ مدوحان اہلسنت و جماعت کثیر ہم اللہ افشاء لہم کو ولد الزنا نہ سمجھیں اور آئندہ اس خیال لغو سے توبہ کریں۔

ہم نے رد شیعہ بکابرات شیعہ کے اس دوسرے حصہ کا نام تنزیہ الانساب فی شیوخ الاصحاب رکھا ہے اور اسکے چھ ابواب میں تنزیہ انساب کی بحث مع دفع مطاعن و رد شبہات ہے اور ساتویں باب میں مقدار مصیبت لواطت و زنا کی عقلی نقلی بحاث اور کرامات صوفیہ کرام کے امثال درج کیے ہیں جو امارات زنا ہیں اور ایک قطعی فیصلہ درباب ولد الزنا اور خاتمہ میں فضائل اصحاب و شیخین رضوان اللہ علیہم جمعین ہیں اور یہ ساری کتاب ہم نے بطور مکابرہ منقولی لکھی ہے خدا کرے کہ اس حصہ دوم سے بھی حضرات شیعہ کی ہدایت اور اہلسنت کو تقویت حاصل ہو آمین یا رب العالمین۔

باب اول در بحث نسب حضرت فاروق رضی اللہ عنہ

حضرات شیعہ مطاعن انساب کے بھروسہ پر جو من گھڑت کہتے یا اپنی کتب کلامیہ میں لکھتے ہیں اونکا دھڑا تو ہم پسند نہیں کرتے اور نہ لمجا طادب رسالت ان ہفوات

کا بدل کر سکتے ہیں اور نہ دنیا میں گالی کا جواب گالی ہے بلکہ ہے
لیکن ہم ان کے مطاعن انساب کا ما حاصل لیکر اور اہل علم شیعہ کا مافی الغمیہ جانچ کر منقول کا کچھ
منقول سے دیتے ہیں جس سے ظاہر ہوگا کہ فرقہ شیعہ کو گالی کلوج کے سوا مناظرہ کا سلیقہ نہیں
کیا معنی کہ کسی مذہب کے اہل مذہب پر اعتراض اویکے مذہبی اصول اور اوسی کے مسلمات
پر ہونا چاہیے لیکن حضرات شیعہ کے جملہ اعتراضات وہی و خیالی بلکہ واہی و لاواہی ہوا
کرتے ہیں چنانچہ جو ابیات کے ملاحظہ سے روشن ہوگا ملاحظہ ہو۔

فصل اول در مطاعن نسب فاروق منجانب شیعہ

برق لامع منظوم مصنفہ مرزا ضعیج دہلوی کے آخری حصہ میں بحجاب مخاطب
اہلسنت لکھا ہے جن اشعار کا خلاصہ یہ ہے کہ ضہاکہ ہاشم بن عبد مناف کے گھر کی حبشیہ
باندی چرمی لنگوٹی باندھ کر اونٹ چرانے جایا کرتی تھی وہاں نفیل بن عبد الغری سپر قادی
ہوا جس سے خطاب پیدا ہوا اور پھر نفیل کے بعد خطاب جو ان ہو گیا تھا تو خطاب نے ضہاکہ
سے حنتمہ کو جنوایا لیکن حنتمہ کے پیدا ہوتے ہی گھر سے باہر ڈالوا گیا اتفاقاً ابو جہل خال
فاروق کا باپ ہشام بن مغیرہ اسے گھر لے گیا اور اسکی پرورش کی جب حنتمہ جو ان ہو گئی
تو خطاب کا اس سے نکاح ہو گیا جس سے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے پس
اس رشتہ کی مثال میں یہ پہلی صادق آتی ہے ۵ بھائی یہ بھتیجا یہ ۶ سگی سوت کا جلیا یہ
جن یہ جایا وں میں جائی ۷ اسکا باپ میرا بھائی ۸ یہ شاعر تیرھویں صدی ہجری کے آخر
میں ہوئے ہیں اور ابو عبد اللہ حسین بن احمد بن محمد بغدادی معروف بابن المحجاج بڑے
ادیب و شاعر و کاتب تھے جبکہ انتقال بغداد میں ۳۹۱ھ ہجری میں ہوا انھوں نے حضرت فاروق
کے نسب کی نسبت یہ لکھا ہے وہ شخص کہ جسکا دادا مامون بھی ہو اور اسکا باپ بھی اور اسکی
منجد ہخالہ و والدہ ۹ و امہ اختہ و عمتہ ۱۰ مان اسکی بہن بھی ہو اور اسکی بھوپھی
اجد ہمان ۱۱ بدغض الوصفی ان ۱۲ ینکر یوم الغیرۃ ۱۳ بھی ۱۴ وہ زیادہ سزاوار ہے کہ وہی سول
سے بغض کرے اور اسکی یوم غدیر کی بیعت کا انکار کرے اتنے محصلاً شاہ نعمت اللہ

جزائری نے زہر الریح میں اور ملا حسین نوری نے نفس الرحمن فی فضائل سلمان بن ان ابیات کو نقل کیا ہے لیکن حضرات اہلسنت ان آسانید کو عداوت پر معمول کر بیٹھے اس لیے اب ہم کتب اہلسنت سے حضرت فاروق کا نسب ظاہر کرتے ہیں۔

تاریخ الخلفاء سیوطی میں حضرت فاروق کا شجرہ نسب اس طرح درج ہے عمر بن خطاب بن نفیل بن عبدالعزی بن ریح بن رزاح بن عدی بن کعب۔

شرح نہج البلاغہ کے جز ثانی میں ہے کہ حضرت عمارؓ کے سبب فخر کرنے

وانکو عمرؓ فرمایا کہ مات فقال ان الفخر للاب

الذی الیہ النسب وسالت النقیب

ابا جعفر عن ہذا الحدیث فی عمرؓ

فقال ان عمرؓ فخر علی عمرؓ کان ام الخطاب

سرجیہ تعرف بیاطحلی تسمی ضہاک

فقلت له وام عمر وعاص النابغہ امۃ من

سبایا العرب فقال امۃ عربیۃ مرغزہ

سبیت فی الغازات فلیس یلحقہا

من النقص ما یلحق الرعماء الرنجیات

فقلت له کان عمر و یقدم علی عمرؓ مثل

ما قلت قال قد یکون بلغہ من قول

قد حر فی نفسہ فلم یحتملہ

لہ الحمد علی صدرا۔

سے افضل ہوئے نقیب نے کہا کہ شاید عمر بن خطاب کو یہ قول ہنسک آمیز پہنچا ہوگا اس پر احتمال

ہے کہ اس قول سے ابن خطاب کے سینہ میں کینہ ہوا ہوگا انتہا۔

حجرات جو کہ ہشام نساب صاحب مثالب کے باپ کے شاگرد اور جن سے ترمذی

و بنو ی نے بکثرت روایات قبول کی ہیں اور یہ صاحب خود بھی نساب عرب مشہور تھے

اونھوں نے اپنی کتاب **مثالب** میں لکھا ہے ہذا نے اپنے باپ محمد بن السائب
دوی ہشام عن ابیہ قال کانت صفا کہ
امۃ حبشیۃ لہا شمر بن عبد مناف
فوق علیہا نفلہ بن ہاشم شمر فوقہ
علیہ عبد العزی بن ذیاح نجاء
بنفیل جد عمر بن الخطاب -
عبد العزی پیدا ہوا انتہی -

معارف ابن قتیہ دینوری مطبوعہ مصر حواسب صحابہ کی معتبر کتاب ہے
کان الخطاب بن نفیل من رجال قریش
وامہ امرأۃ من فہم وکانت تحت
نفیل فتزوجہا عمرو بن نفیل بعد
ابیہ فولدت لہ زید وامہ ای ام
الخطاب وزید ہی واحد -
اوسکے صفحہ ۵۹ میں ہے خطاب بن نفیل
مام قریش سے تھا اور اوسکی مان قبیلہ فہم
سے تھی جو نفیل کی جود تھی عمرو بن نفیل
نے اپنے باپ سے مرنے کے بعد اپنی مان سے
نکاح کیا تو اوس سے زید پیدا ہوا اور اس نے

اور خطاب کی مان ایک تھی انتہا حجاج کی روایت بالاسے ہمارے اثنا عشریہ فرقہ کے
نزدیک معارف کی یہ روایت بہتر اور قریب الصحیح ہے کیونکہ حجاج نے حضرت فاروق کے
پر داد عبد العزی سے ضہاکہ کو بھڑا دیا ہے جو ابن قتیہ و دیگر انساب عرب کی تحقیق کے
خلاف ہے چنانچہ اغانی مولفہ علی بن حسین القرشی اصغہانی کے جز ثالث مطبوعہ بیروت
متممات عنہا فتزوجہا ابنہ عمرو بن
نفیل فولدت زید وکان هذا الکاحا
نیکہ اهل الجاحلیۃ -
ترجمہ زید بن عمرو بن نفیل میں لکھا ہے کہ جب
نفیل مر گیا تو عمرو بن نفیل نے اپنی مان سے
نکاح کیا اور یہ نکاح تھا جو زمانہ جاہلیہ میں

کیا جاتا تھا اتنے حضرات اہلسنت یہ نہ سمجھیں کہ جیسے ولی کیل و گواہوں کے ذریعہ سے
نکاح ہوا کرتا ہے ویسا ہی ماؤن سے نکاح کرنے میں بھی ولی و شواہد کی ضرورت ہوتی ہوگی
تو یہ بات نہیں صرف مقاربت کرنے کو نکاح کہتے تھے جیسا کہ فضل دوم و سوم سے واضح ہوگا
معارف و اغانی کی سندوں میں ضہاکہ کا حضرت ہاشم کی حبشیہ باندی ہونا

اور خطاب نہیں تو اپنے دوسرے بیٹے عمرو بن نفیل سے اولاد کا جنابرق لامع کی روایت کے مطابق ہے ہمارے نزدیک آیہ ولا تنکحوا ما نکح اباؤکم اسے اس خاندان کیلئے نال ہوئی ہو تو کوئی تعجب نہیں۔

صاحب خیار الاخبار نے بحوالہ فتح الباری کتاب الفتن سے یہ سند پیش کی

کان الخطاب بن نفیل من رجال قریش و امہ امراء مہم و کانت تحت نفیل فتزوجہا عمرو بن نفیل بعد اسیہ فولد زید و هو اب سعید الذی احل العشرۃ بشرہم رسول اللہ بالجحنۃ فولد الخطاب زید بن الخطاب و عمر بن الخطاب

ہے کہ خطاب بن نفیل عام قریش سے تھا اور اسکی ماں قبیلہ فہم سے تھی جو نفیل کی جدو تھی پس اپنے باپ کے مرنے کے بعد عمرو بن نفیل نے اپنی ماں سے نکاح کیا اس سے زید پیدا ہوا جو سعید کا باپ تھا اور یہ سعید وہ شخص ہے کہ جنگے بشر بہشت ہونے کی خبر رسول اللہ نے دی پھر خطاب نے اسی

ضہاکہ مان سے زید اور عمر فاروق کو جنوایا اتھے محصلہ اگرچہ کتب الہست کے یہ جملہ اسناد بظاہر مختلف ہیں لیکن ہماری کتب کے اسانید سے ملتے جلتے ہیں۔

اس بابرکت سرکار انگلشیہ کے نامتوین حضرات الہست ہم لوگوں کی زبانیں مثل سابق تو بند نہیں کر سکتے لیکن اکثر اقطاع کے بے شمار الہست پچاس پچاس سال سے یہ ضرور اُگرنے لگے ہیں کہ جن روایات میں شیخین یا اپنے من مانے صحابہ کی ذرا بھی تصحیح پاتے ہیں تو اصل کتاب سے طبع کے وقت اسے خارج کر دیتے ہیں اور عربی کتب کے اردو تراجم میں تو قرآن تک کی تحریف معنوی سے باز نہیں آتے چنانچہ مولوی شبلی نعمانی نے اپنے سفر نامہ مصر و الشام میں لکھا ہے کہ استنبول میں ایک محکمہ خاص اسی کام کے لیے مقرر ہے کہ ہر طبع ہونیوالی کتاب قدیم و جدید کو پاس کر کے طبع کی اجازت دے اسی طرح ہندوستان میں جو ہستیاب چھپی ہے اسکی نسبت یہ بات بو ثوق سنی گئی ہے کہ اوسین سے معاویہ بن ابوسفیان کے بھائی الفاظ نکال دیے گئے لیکن آفتاب کو خاک اوڑا کر کون چھپا سکتا ہے پس اگر کتب مذکور کے دستیاب ہونے یا اعتبارات منورہ کے ملنے میں کسی صاحب کو دقت ہو تو وہ پیغمبر مصوم کی شہادت

سے حضرت فاروق کے نسب کا اندازہ فرمالین جو کتب مستداولہ قبل میں درج ہیں اور کتب
ہندوستان میں بھی آسانی دستیاب ہو سکتی ہیں۔ وہ وہی ہے۔

تاریخ غیس دیار بکری جلد اول مطبوعہ مصر کے صفحہ ۳۳۳ میں وجہ قبول اسلام عمر بن
مثنیٰ الاخبار سے منقول ہے کہ جب حضرت عمر دولت کے لالچ سے بایا ہے ابو جہل سے بغیر خدا کے
قتل کے لیے گئے اور وق الباب کیا تو آنحضرت باہر تشریف لائے اور عمر کی کھائی مڑوڑی
(فی المینے) اخذ ساعدہ و انتھوہ

فاد بعد عمر ھبہ رسول اللہ صلعم
وجلس فقال اما انت قھیا یا
عمر حتی ینزل اللہ بک مثل ما
انزل بالولید بن المغیرہ
یعنی انخزی والنکال۔

دوسری روایت یہ کہ جب عمر کے آنے کی خبر آنحضرت نے سنی تو خود باہر تشریف لائے
اور عمر کا گریبان پکڑ کر ایک جھٹکا دیا کہ عمر نانو
کے بل گر پڑے آنحضرت نے فرمایا اے عمر
تجھے کس چیز نے اسلام سے روکا ہے تو عمر نے
کلمہ شہادت پڑھا اور گواہی دی کہ آپ اللہ
کے بندے اور رسول ہیں انتہی محضاً

تاریخ خلفاء سیوطی مطبوعہ مطبعہ مینیہ مصری بیان اسلام عمر بن ابی سعد
اور ابویعلیٰ وحاکم اور بیہقی کی انس سے روایت ہے کہ عمر آئے اور آنحضرت نے اونکا
جتنی اتنی عمر وناخذ مجامع
ثوبہ وحمائل السیف فقال
اما انت بمنیۃ یا عمر حتی ینزل اللہ
بلع من انخزی والنکال ما انزل

بالولید بن المغیرہ فقال عمر اشہد ان لا اله الا الله واخلق عبد الله ورسوله
کلمہ شہادت پڑھا اور کہا کہ تم اللہ کے بندے
اور رسول ہو انتہا۔

روضۃ الاجاب وجہ قبول اسلام عمر بن لکھا ہے عمر درخانہ ہمزہ را بکوفت وے
بیرون آمد دید کہ عمر شمشیر بردوش نہادہ گفت اے عمر طمع داری کہ میر محمد دست یابی حالانکہ
ما جماعتے ایم از فرزندان عبد المطلب این معنی کے ہم میرسد کہ تو ارادہ کن داری چون رسول خدا
نام عمر شنید بیرون آمد و گفت اے عمر مسلمان شو والا حق تعالیٰ بر تو بفرستہ انجہ بفرستہ خدا ولید
بن مغیرہ را انتہی بلفظہ۔

میں کتب اور چھ علماء معتبرہ ہند کی شہادت ہے کہ پیغمبر خدا نے حضرت عمر کو
خالد سیف اللہ کے باپ ولید بن مغیرہ کی رسوائی کی دھمکی دی جس خوف کے سبب حضرت
عمر نے اسلام قبول کیا پس اب یہ امر دریافت طلب ہے کہ پد سیف اللہ کا نسب کیا تھا
اور یحییٰ کتب مذکورہ میں ہے کہ جب عمر پیغمبر خدا کے قتل کے ارادہ سے آنحضرت کی طرف جا رہے
تھے تو آنحضرت پر وحی نازل ہو رہی تھی پس ایسے مقدس نفس نے کہ جسکی شان و مایہ نطق
عن الہوی ان ہوا کلا وحی جیوحی تھی اسنے حضرت عمر کو نسی دھمکی ضرور صحیح
دی ہوگی جس ذلت کی دھمکی کے سبب حضرت عمر حبیب الدیر شخص شرمندہ ہو کر مسلمان ہو گیا لہذا
ولید پد سیف اللہ خالد کا نسب بھی ملاحظہ ہو۔

سورہ نون والقلم پارہ ۲۹ کی ایک آیت ہے جسکا حاصل معنی یہ ہے کہ اے
ولا قطع کل حلاف مہین ہما ذمشاع پیغمبر نہ کہا مان ہر ایک قسمین کھانے والے
بنیمیم مناع للخیر معتد اشیر لیل بدکار غیبت کرنے والے چغلو رنکی سے
عتل بعد ذلک ذنیم۔ روکنے والے خدا را ظالم بد خو و لہ الزنا کا انتہا

فریقین کے علماء کے نزدیک یہ آیت حضرت خالد سیف اللہ کے باپ ولید بن مغیرہ
کی تفسیر و تفسیر میں نازل ہوئی ہے چنانچہ تفسیر مدارک سورہ نون تحت آیہ موصوف لکھا
وکان الولید عتلا فخر لیس من سبھم دعا ابوبہد ہے کہ ولید بن مغیرہ قریش میں بد نسب تھا
نملہ عشرۃ سنۃ من مولدہ و قیل انہ و لدہ من حیوان

ہذا الکایہ والنظفۃ اذا خبث
خبث الناسی منها سروی اندہ دخل
علی امہ وقال ان محمدا وصفنی بعشر
صفات وجد تسعانی فاما
السرفیم فلا علم لی بہ فان
خبرتہ لی بحقیقۃ واکا ضربت
عنقک فقال ان اباک عنین
وخفت ان یموت فیصل مالہ الی
غیر ولدہ فدعوت سراعیا فانت
من ذالک السراعی۔

مجھے اوسکی حقیقت سے خبر دے ورنہ میں تیری گردن اوڑا دوں گا اوسکے مان نے کہا کہ تیرا باپ
مغیرہ نامزد تھا مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر وہ مر جائیگا تو اوسکا مال غیروں کو پہنچ جائیگا پس میں ایک
چرواہے کو اپنے پاس بلایا پس تو اسی چرواہے کا ہے لنتے۔

تفسیر کثاف میں تحت آیہ موصوف لکھا ہے کہ ولید بد قوما قریش سے نہ تھا اواسکے
وکان الولید دعیافی قریش لیس
من سفہم ادعاہ ابوہ بعد ثمانین
عشر ستہ من ولدہ قیل بغت
امہ ولم یعرف لہ اب الا۔

تحت آیہ موصوف میں ولید کی بدنسبی کا یہ ہی قصہ لکھا ہے اور اسکے بعد ابن قتیبہ کا یہ قول لکھا
قال ابن قتیبہ لا نعلم ان اللہ وصف احد
ولا ذکر من عیوبہ مثل ذکر من عیوب
الولید بن المغیرہ فالحق بہ عار الا یقار
فی الدنیا ولا فی الاخرہ۔

باپ مغیرہ نے اٹھارہ سالہ ہونیکے بعد دعویٰ
کیا کہ میں قریش سے ہوں اور کہا گیا ہے کہ
اوسکی مان رنڈی تھی اور ولید کا باپ نہیں
بچا نا گیا کہ کون تھا انتہی تفسیر خازن
یہ ہے کہ ہم نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ نے جس قدر
عیب ولید بن مغیرہ کے بیان کیے ہیں شاید
ہی کسی اور کے بیان کیے ہوں اور اسکے پیچھے
ایسی غارت گادی کہ دنیا و آخرت میں اس سے

دور نہیں ہو سکتی اتنے محضاً الغرض ولید پد سیف اللہ قطعی ولد الزنا تھا اور ویسے ہی نسب حضرت فاروق تھے ورنہ پیغمبر خدا افضل المرسلین کی یہ شان ہرگز نہیں ہو سکتی کہ وہ جھوٹ بولیں یا شرمندہ کرنے کی غرض سے کسی پر عیب لگائیں پس اس صورت میں یہی فیصلہ ہو سکتا ہے کہ یا حضرت فاروق ولد الزنا تھے یا پیغمبر خدا جھوٹے تھے (معاذ اللہ)

اگرچہ بلا نظر عام خطاب کا بندوڑ بھیجے ہونا قابل نفرت اور لائق اعتراض ہو سکتا ہے مگر حاشا ہمارے شیعہ گروہ کا اعتراض اسپر نہیں کیونکہ تو ایچ کثیرہ اور مشاہدات عالم سے ثابت ہے کہ زمانہ کے انقلابات سے بڑے بڑے معزز و شریف و دو لہند خاندان اور شاہی ناموسین اور امرا و حکام و جہانگیر و جہاندار کی اولاد اور محذرات لونڈیان اور مرد غلام نجایا کرتے ہیں لیکن ہمارا اعتراض بتطر حفاظت و وجاہت اسلام صرف نسب فاروق پر ہے جو طرفہ معجون تھا اور وہ بھی اس سبب سے اعتراض ہے کہ فریقین کے یہاں غیر صحیح نسب شخص امام صلوٰۃ بنے کے قابل نہیں مانا گیا ہے تو ایسا معیوب النسب امام امت کیسے ہو سکتا ہے نہ کہ ایسا شخص جانشین رسول مانا جائے۔

خاندان فاروق کی بدنسبی اس وجہ سے اور بھی یقین دلاتی ہے کہ ان کے خاندان میں ماؤں سے نکاح جائز تھا حالانکہ اہل عرب کی قسم ظہار مشہور ہے اگر مان کے کسی عضو کی تشبیہ جو رو کے کسی عضو سے دیدیا کرتے تھے تو باتفاق جمہور وہ جوڑ و مطلقہ بھی جاتی تھی لیکن خاندان فاروق ایسا انوکھا تھا کہ اسکے لیے مائیں بھی حلال تھیں معاذا اللہ۔

اور ہم تو حضرت فاروق کی اس بدنسبی کو بھی سرور رکھتے اگر یہ مومن موثق و راسخ الاعتقاد ہوتے کیونکہ اسوقت ہر کو صرف اون ہی اعمال سے غرض رہتی کہ حسن تاریخ سے یہ صاحب دائرہ اسلام میں داخل اور اسحضرت کے طابق النعل بالنعل انتقال کر جاتے لیکن غضب یہ ہے کہ حضرات اہلسنت نے انکو بلا سند خلیفہ رسول مان کر تشبیہ بانبیاء کا درجہ عنایت کیا حالانکہ جیسا راستباز اور صادق القول ہونیکا عقیدہ کفار قریش کو پیغمبر خدا کی نسبت تھا یہ مسلمان ہو کر بھی رسول اللہ کو جھوٹا جانتے رہے اور خدا کو بھی چنانچہ ولید کافر نے نزول آیہ کا نظم کل حلال الخ پر یہ یقین جان لیا کہ وہ شخص بدخو چھوڑ عیب

بدکار ولد الزنا وغیرہ ہے اور محمد کو سچا جانکر اپنے خیال کا اطمینان اپنی مان سے بھی کر لیا اور حضرت فاروق نے آیہ تطہیر وآیہ مباہلہ وغیرہ تک کو لغو سمجھا اور حدیث سفینہ و ثقلین مہمل ورنہ ظاہر ہے کہ اسلام نے ترک اخلاق و ذلیلہ کے واسطے مسلمانوں پر زنا حرام کیا مگر حرامیوں کو قبول اسلام کرنے سے منع نہیں کیا اور نہ اپنے وطن کی اجازت دی تھی محضاً یہ جملہ تقاریر شیعہ ہیں جنکو ہم مع اسانید لکھ چکے لیکن اب اسکے جوابات دندان شکن چند ابواب و فصول میں پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہوں

فصل دوم در تنزیہ نسب حضرت عمر رضی اللہ عنہ

برق لامع ایک واہبی بیہودہ کتاب ہے جو ایک نالائق یا وہ گوسنی کے جواب میں لکھی گئی ہے پس وہ مخاطبہ اوسنی کی نسبت صحیح ہو سکتا ہے جس بیوقوف نے لکھ کر کہوایا ہے تمام اہلسنت کے مذہب پر اوس بیہودگی کا الزام بیجا ہے دوم وہ ایسی لغو کتاب ہے کہ کوئی شیعہ بھی اس کتاب سے مذہبی معاملہ کی سند نہیں لیتا اور ایسا ہی لغو و مہمل زہر الرزیح اور نفس الرحمن کو سمجھنا چاہیے کہ جنھوں نے ایک فحش گو کا کلام اپنی اپنی تالیفات میں درج کیا ہے سوم جبکہ خطاب کو نہ معلوم ہوا کہ غنیمہ میری بیٹی ہے جو کہ یک جلے کے باشندے تھے اور ہم قوم وہم مذہب بھی جسکے بطن سے حضرت فاروق پیدا ہوئے تو آپ حضرات کے پاس فرشتے کہنے آئے تھے یا الہام ہوا تھا یا شیعہ کا گروہ اوس زمانہ میں قتل جسے یہ جھوٹا قصہ آپ سے بیان کیا پس ہمارے نزدیک ایسی لغویات سے تو بے گیمے۔

شرح نبج البلاغہ کا مولف ابن ابی الحدید معتزلی ہے اس حیثیت سے وہ شیعہ

اور نیم سنی ہے لہذا ایسے دو غلے رکابی مذہب کی سند قابل احتجاج نہیں۔

حجاج صاحب مثال بناب عرب بھی ہے اور اہلسنت بھی لیکن خدا جانے امام احمد حنبل نے اوس میں کیا بدی دیکھی یا نوجہ اوغھون نے اوسے کذب الناس کہا اور دیکھو میزان الاعتدال ذہبی لہذا اہلسنت ایسے شخص کی روایت نہیں مان سکتے۔

ابن قتیبہ اہلسنت تو ہے لیکن خارجی ہے لہذا او کی کتاب بھی معتبر نہیں۔
فتح الباری اور اسکا مؤلف ابن حجر عسقلانی معتبر ہے اور اہلسنت بھی لیکن حضرت
فاروق کی مان کو ضہاکہ جو بیان کیا ہے یہ ایسی لغو اور قابلِ شرم بات ہے جس سے ہمارے
غزو یک تو نہ یہ محقق ہے اور نہ اہلسنت یہ تو خاصہ اچھا بچھا رافضی ہے کیونکہ کثرتِ علماء اور
بخصوص نہا یہ میں ابن اثیر نے لکھا ہے کہ عمر بن خطاب کی مان مسماہِ حنتمہ بنت ہشام
حنتمہ ام عمر ابن خطاب وہی | ابی ہبل کی بہن تھی انتہا اور تاریخ کامل
بنت ہشام اخت ابی جہل | ابن اثیر جلد ثالث ذکر نسب عمر و صفحہ مطبوعہ
مصر صفحہ ۱۰ میں ہے حنتمہ بنت ہشام بن مغیرہ بن عبداللہ بن عمر بن مخزوم اور وہ ابوہل کے
پچا کی بیٹی ہے اور جو لوگ گمان کرتے ہیں کہ حنتمہ ابوہل کی حقیقی بہن ہے تو یہ غلط ہے بہر حال
ام عمر حنتمہ ہے ضہاکہ نہیں ہے اور اسی تاریخ میں حضرت خالد بن الولید کا یہ قول مشہور ہے
کہ وہ حضرت فاروق کو ایدس ابن حنتمہ کہا کرتے تھے یعنی دست چپ سے ہی کام کرنے والا
حنتمہ کا جنا اگرچہ عرب کا یہ دستور تھا کہ ولد الزنا کو اویسی کی مان کے نسب سے پکارتے تھے لیکن
یہاں یہ مقصد نہیں بلکہ حضرت خالد کا بیدار حج حضرت فاروق سے تھا چنانچہ اسی بخش کی
بنا پر حضرت فاروق نے خلیفہ ہوتے ہی خالد بن ولید کو معزول کر دیا تھا پس اون
دونوں سندوں سے حضرت فاروق کی والدہ محترمہ کا نام حنتمہ پایا جاتا ہے لہذا فتح الباری
کی سند غلط۔

تاریخ انیس اور تاریخ الخلفاء سیوطی اور روضۃ الاحباب کی سندوں میں
حضرت خالد کے باپ ولید بن مغیرہ کی رسوائی و عذاب سے جو حضرت فاروق کو دھمکایا گیا
ہے جس سے حضرات شیعہ نسب فاروق میں بھی ویسا ہی عیب تجویز کرتے ہیں معاذ اللہ
تو یہ واہی و مہمل قیاس اہلسنت کی کتب کے تدبر نہ ہونے کے سبب سے کیا گیا ہے ورنہ
انہر من شمس ہے کہ حضرت فاروق ولد الزنا تو قطعی نہ تھے کیونکہ ان کی مان کا نکاح خطاب
سے ہوا تھا مانِ عالم بدعوہ ذلیل طبیعت کے مشہور تھے چنانچہ جب عمر نے ام کلثوم
خلفاؤ ہستہ لکھا یہ تزدجی عمر | جو ابوہل کی بیٹی بنی ام حبیبہ سے تھی اسکے

وقد عرفت غیوۃ وخشونۃ عیشہ
واللہ لئن فعلت لاخترجن الی قبر
رسول اللہ ولا صحریہ را استعاب جلد
ثانی ترجمہ حبیبہ بنت خارجہ زوجہ ابوبکر صفحہ ۳۵
تم اوسکی بے غیرتی اور بیہودہ گوئی سے واقع ہو خدا کی قسم اگر بتے ایسا کیا تو میں قبر رسول
کی طرف جاؤنگی اور دہائی دو گئی انتہی ملخصاً اس سند سے جناب موصوف ظالم و بغیرت
ثابت ہوئے ہیں نہ ولد الزنا۔

تالیخ کامل ابن اثیر جلد دوم ذکر انفاذ حبش اسامہ مطبوعہ مصر صفحہ ۱۲۷
مین ہے کہ اسامہ بن زید کا کم سنی میں معر صحابہ کرام کا حکم پیغمبر سردار ہو جانا اکثر صحابہ کو
قال عمر فان لا فساد تطلب رجلاً اقدم
سنا من اسامہ فوثب ابو بکر وکان
جالسا واخذ بلحیته وقال شکلتک
امک یا ابن الخطاب استعملوا
رسول اللہ وقام فی ان اعزله
عمر کا آدمی سرداری کے واسطے چاہتے ہیں پس حضرت ابوبکر یا تو بیٹھے ہوئے تھے کہ اچکے اچھٹ
حضرت عمر کی داڑھی پکڑ لی اور کہا کہ تیری مان تجھے روئے (یہ کو سنایے) ارے رسول خدا تو
اسامہ کو سردار بنائیں اور تو حکم کرتا ہے کہ میں اسے معزول کروں انتہا۔

اسی تالیخ اور تالیخ طبری اور تالیخ اخلفا سیوطی اور ازالۃ التہات مقصد دوم
صفحہ ۳۸ میں حضرت فاروق کی نسبت حضرت صدیق اکبر کا قول ہے کہ زمانہ جاہلیت
جبار فی الجاہلیۃ وخواذ فی الاسلام | میں تو بڑا ظالم تھا اور قبول اسلام کے بعد
تو بڑا ذلیل ہے انتہی ان اسانید سے بزمانی حضرت صدیق حضرت فاروق کا ظالم اور ذلیل
طبیعت ہونا ثابت ہے ورنہ اگر کسی شریف کی داڑھی پکڑ کر حضرت ابوبکر الحسی نالائق بات
کہتے تو وہ معاویہ کے نانا عقبہ بن ربیعہ جیسی دوبارہ کفش کا بری کرتا چلس ولید بن مغیرہ

کی رسوائی نسب اور عذاب سے جو پیغمبر خدا نے حضرت فاروق کو دھمکایا تو صرف ان ہی تین
رد اہل مذکورہ کے سبب نہ کہ ولد الزنا ہونے کے سبب سے۔

دوم تشبیہ کے لیے یہ الزام واجب نہیں کہ مشتبہ بہ میں مشتبہ کے جملہ صفات موجود
ہوں جیسے انسان شجاع کو شیر کہا جاتا ہے حالانکہ انسان شجاع کے نہ دم نہ شیر کے سے
بچے ہوتے ہیں نہ کھال نہ بال نہ چال وغیرہ صرف شجاعت ہوتی ہے اوسی مناسبت سے
بہادر انسان کو شیر کہا جاتا ہے پس حضرت فاروق کو جو ولید کی رسوائی و عذاب کی تشبیہ
سے آنحضرت نے دھمکایا تو اس سے خرابی نسب ہی سمجھنا حضرات شیعہ کی کوتاہی عقل ہے
بلکہ ممکن ہے کہ جس عذاب و کال سے ولید بن مغیرہ کا رسوا ہو کر مرنا مشہور ہو گیا ہوگا اسی
سے آنحضرت نے تشبیہ دیکر حضرت فاروق کو خوف خدا دلایا ہوگا چونکہ جملہ اسانید خراسانی
نسب کے نامعتبر اور مشتبہ اور مختلف البیان اور ما قول ہیں اور انصافاً و قانوناً شبہ کا فائدہ
مدعی علیہ کا حقہ ہوتا ہے لہذا حضرت فاروق ولد الزنا ہونے سے بالکل پاک اور بری اور حضرت
شیعہ اس الزام دہی سے جھوٹے اور مجرم۔

اب رہی مطاعن کی تفصیل کہ ضہاکہ حضرت فاروق کے پرداد عبدالغفری
کے تصرف میں اگر اوسکے بیٹے نفیل کے تحت میں رہی اور اوسکے بعد وہی ضہاکہ اپنے
پوتے عمرو بن نفیل کے تصرف میں آئی اور اوسکے بعد اپنے دوسرے پوتے اور بیٹے خطاب
کے حصہ میں آئی جس سے حضرت فاروق پیدا ہوئے جو آیہ لانتھکوا اما انکم ابائکم
کے خلاف ہے تو علاوہ ان اسانید کی لغویت کے اسکا جواب یہ ہی ہے کہ ایسی میراث
زمانہ جاہلیت میں جائز اور جاری تھی جیسا کہ اسی باب کے فصل دوم سے واضح ہوگا اور
ضہاکہ کے حبشیہ باندی ہونے کا اعتراض اگر اس نظر سے ہے کہ اوس زمانہ میں عرب کی
باندیان عموماً فاحشہ ہوا کرتی تھیں جسکے سبب صحت نسب میں شبہ باقی رہیگا تو اسکا صحیح
جواب یہ ہے کہ جب حضرات شیعہ کے پیش کردہ اسانید سے خود ہی ثابت ہے کہ ضہاکہ حضرت
فاروق کے پرداد کے زمانہ سے میراث میں منتقل ہوتی چلی آئی تھی اور تمام عمر اسی خاندان
کی حضانت میں رہی تو پھر صحت نسب میں شبہ کا کیا کام پر داد انہیں تو داد کے

نقطہ سے بچ پیدا ہوا اور وادانہیں تو باپ کے نقطہ سے بچ جنا اور وہ نہیں تو پوچھنے سے عرض ہر مولود اوسی خاندان اور نسب میں رہا اور اس صورت سے میراث میں کوئی ہرج نہیں ہو سکتا دوم فریقین میں سے کسی نے ضہاکہ کا دوسرے کسی خاندان لے لیا بچہ جنابیان بھی نہیں کیا سوم بطن ضہاکہ سے جس قدر اولادین ہوئیں وہ بفضل اپنے اپنے باپوں کے نسب کے ساتھ آج تک منسوب و مشہور ہیں مثلاً نفیل بن عبد الغری بن رباح بن رزخ بن عدی اور عمرو بن نفیل بن عبد الغری اور زید بن عمرو بن نفیل بن عبد الغری یا خطاب بن نفیل تو اس صورت میں صحت نسب کا شبہ کتنا وکیل عاقبت اور مولوی انشاء اللہ ڈیئر اخبار وطن لاہور نے اپنے اردو ترجمہ ازالۃ الخفا مقصد دوم کے صفحہ ۴۰۶ میں جو یہ لکھا ہے کہ شرفاء عرب اپنی باندیوں کو اپنے ہی دروازوں پر بٹھا کر خود خرمی چکاتے تھے تو یہ باندیان وہ ہونگی کہ جن سے کتابت کا روپیہ جلد لیکر آنا ذکر نامقصود ہوتا ہو گا یا وہ باندیان ہوتی ہونگی کہ جن سے انکے مالک بے تعلق رہتے ہونگے اور جناب ضہاکہ صاحبہ تو خاندان فاروقی کے تصرف سے بفضل ایک آن جدانہیں ہوئیں اور نہ اس خاندان سے فرصت ملی لہذا حضرات شیعہ کا یہ اعتراض بھی لغو ٹھہرا اور جو شبہ باندی کا طعن اس نظر سے ہے کہ خطاب بند و بچہ تھا تو اس کی شرافت کا الزام خطاب کی نسبت ہو سکتا ہے حضرت فاروق کی نسبت نہیں ہو سکتا چنانچہ بعض قبائل عرب کے نزدیک حقیقی مان کے علاوہ اور ماؤن سے بھی نکاح ناجائز تھا لیکن خاندان فاروقی میں یہ رسم بد جا رہی تھی تو اس عیب میں بھی حضرت فاروق اپنے دم نقد سے بری سمجھے جانے لگے اور حکومتی ہی دولت والاحسان سے عرض ہے۔

فصل سوم رواج نکاح بامہات برمانہ جاہلیہ

ماؤن سے نکاح کا رواج اگر صرف خاندان فاروق ہی میں ہوتا تو البتہ یہ بات قابل طعن ہوتی لیکن جب کہ کثرت قبائل عرب میں یہ فعل جائز بلکہ رسما و رواج کیا جاتا تھا تو اس صورت میں طعن کرنا زیادتی ہے کیا معنی کہ صراح لغت مقت میں لکھا ہے

یقال مقته فهو مقیت وممقوت
ونکاح المقیت کان فی الجاهلیة
ان ینتزوج الزوج
امراء ابیه۔

مقت بمعنی دشمن گرفتار اور اسکو مقت
کہتے ہیں جسکا اسم قاعل مقیت اور اسم
مفعول ممقوت ہے اور مقت یہ تھا کہ زمانہ
جاہلیت میں لوگ اپنی ماؤں سے نکاح کر لے
کرتے تھے۔ اس سے ثابت ہے کہ قسم فقہار شرفلو بنی حدی اور بعض اور قبائل میں طلاق نہ تھا
نہ سمجھی جاتی ہوگی۔

تفسیر فخر رازی جز ثلث مطبوعہ مصر کے صفحہ (۲۶۰) تحت آیہ لا تنکحوا
قال ابن عباس وجمہور المفسرین
کان اهل الجاهلیة یتزوج
بما ذواج ابائهم فنهأهم
الله جهنم الاکیة۔

مذکور سے ایسے نکاحوں کی ممانعت فرمائی گئی تھی تفسیر خفائی جلد سوم سورہ نسا و تحت آیہ
مذکور مولوی ابو محمد عبدالحق دہلوی سلمہ نے لکھا ہے کہ عرب میں دستور تھا کہ بڑا بیٹا باپ کی
ازواج سے نکاح کر لیا کرتا تھا ان تمام سندوں سے ثابت ہو گیا کہ عرب میں نکاح مقت کا
بہت رواج تھا چنانچہ خاندان فاروق کے علاوہ بھی نکاح مقت کی مثالیں کتب اسلامی
میں آج تک موجود ہیں از انجملہ معالم التنزیل محی السنہ شیخ ابو محمد حسین بن مسعود نجفی مطبوعہ
ممبئی کے صفحہ ۲۱۷ میں ہے کہ حضرت ابو بکر کے بہنوئی اشعث بن قیس کنندی یمنی نے
بھی اپنی ماں سے نکاح کیا تھا اور آخانی جلد آٹھ ترجمہ مسافر بن ابی عمرو کی کے صفحہ ۴۴
میں ہے کہ ابی عمرو کی نے بھی اپنی ماں سے نکاح کیا تھا اور یہ مسافر نامی وہ شخص ہیں کہ
جسکی نسبت بعض نساب عرب نے لکھا ہے کہ جناب معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہ ان ہی کے
صلب سے ہیں جسکی سند اسی حصہ کے باب چارم میں ملاحظہ ہو پس اب ہم مقام خاص
کے بعض قبائل حجاز کا قانون نکاح مقت لکھتے ہیں تاکہ خاندان فاروقی اس الزام سے بری
اور پاک ہو جائے اور بموجب اصول اہلسنت اونکے مذہب پر آنی نہ آئے۔

اہل مدینہ کا قانون نکاح مقت

معالم التنزیل بغوی مطبوعہ ممبئی کے صفحہ ۲۱۶ تحت آیہ سورہ نسا ولا یحل

لکم ان بتزوجوا النکاح کرھا لکھا ہے کہ یہ آیہ اہل مدینہ کے حق میں نازل ہوا ہے

جو لوگ زمانہ جاہلیہ و اسلام میں اپنے باپ

کی ازواج سے نکاح کر لیا کرتے تھے (اسکا

طریقہ یہ تھا کہ جب کوئی مر جاتا تو اولاد میں

کا کوئی فرزند یا کوئی عصبہ یعنی میت کا بھائی

بھتیجا یا پوتا وغیرہ ہوتا تو وہ اپنا کپڑا میت کی

بیوہ پر ڈالتا تھا پس اس عمل سے وہ لڑکا

یا عصبہ بہ نسبت غیروں کے اوس بیوہ سے

تزوج کا زیادہ مستحق سمجھا جاتا تھا اور اگر فرزند

موتوئی یا عصبہ چاہتا تو اوس پرانے مہر کو کسی

غیر شخص سے وصول کر کے اوس بیوہ مادر کا

عقد کر دیتا تھا یا چاہتا تو اوس بیوہ مادر کو نکاح

ثانی سے باز رکھتا تاکہ وہ بیوہ مادر بے شوہر

کے عذاب سے چھوٹنے کی خاطر میت کا ترکہ

درشہ چھوڑ کر اپنا بیچا چھڑائے یا وہ بیوہ مادر

اون ہی ایام میں مر جاتی تو موتوئی کا فرزند

اوسکے مال کا وارث ہوتا تھا لیکن وہ بیوہ

مادر سو تیلی بیٹے یا عصبہ کے کپڑا ڈالنے کے

قبل اپنے مان باپ کے ہاں چلی جاتی تھی

وہ بیوہ اپنے عقد ثانی کی خود مختار سمجھی جاتی تھی

خزلت فی اہل المدینہ کا نوافی

الجاہلیتہ وفی اول الاسلام اذا

مات الرجل وله امرأۃ جاء ابنہ من

غیرہا وقریتہ من عصبتہ فالقی ثوبہ

علی تلك المراءۃ وعلی جبا ئہا

فضا و احق بہا من نفسہا غیرہ

من ان شاء تزوجہا بغیر صلا

الاصلا اق الاول الذی اصدا تھا

المیت وان شاء زوجہا غیرہ واخذ

صدا تھا وان شاء عضلہا

ومنعہا من الازدواج یضارہا

لقتل یمنہ بما وراثتہ

من المیت او تموت ہی فی ثہا

فان ذہبت المراءۃ الی اہلہا قبل ان

یقی علیہا و لی زوجہا ثوبہ فخرق

بنفسہا کما کوا علی ہذا حق تو فی

اجو قیس بن الاصلت الاضہاری

وترک امرأۃ کثہ بذت

معن الاضہاریہ فقائمہ بن لہ

من غیرہا یقال لہ حصہ بن وقال
مقاتل بن حیان اسمہ قیس بن
ابی قیس فطرح ثوبہ علیہا فورث
نکاحہا ثم ترکہا فلم یقر بہا
ولم ینفق علیہا یضارہا لکن قدی
منہ فانت یکشفہ عندہ رسول اللہ صلعم
فقال یا رسول اللہ ان ابا قیس یوفی
وورث نکاحی اینہ فلا ینفق علی ولا یخل
بہی ولا یخلی سبیلی فقال رسول اللہ
صلعم افعدی فی بیتک حتی یاتی
فیک امر اللہ فانزل اللہ تعالیٰ ہذا
آایۃ یا ایہا الذین امنوا لا یحل
لکم ان ترثوا نساء کدھن۔

یہ ہی دستور تھا کہ ابوقیس بن اہلست انصاری
کا انتقال ہوا اور انھوں نے ایک بیوہ مسامہ
لیثہ بنت معن انصاریہ چھوڑی کہتے ہیں کہ ابو
قیس کا بیٹا جو دو سو سو سی جوڑو سے
تھا اور اسکی شادی بھی ہو چکی تھی جسکا نام
حصین تھا اور مقاتل بن حیان نے کہا کہ کلمہ
نام قیس بن اباقیس تھا وہ حسب دستور کنیش
کا وارث نکاح ہوا اور پھر اس مادر سے مقاتل
ترک کر دی اور نان و نفقہ بھی بند کر دیا کنیش
نے آنحضرت سے شکایت کی کہ یا رسول اللہ
ابوقیس مر گیا اور اسکا بیٹا وارث نکاح ہوا
لیکن اب وہ نہ کھانے کو دیتا ہے اور نہ مقاتل
کرتا ہے اور نہ چھوڑتا ہے آنحضرت نے فرمایا
تو اپنے گھر بیٹھ اور سوقت تک کہ تیرے پاس حکم خدا پہنچے پس اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا کہ
اے ایمان والو تمھارے لیے یہ بات حلال نہیں کہ زبردستی عورتوں کو میراث میں کیلوانتمی محصل
سیاق آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ آیہ مذکور کے نزول کے بعد جبر یہ نکاح مقب
ہونے موقوف ہو گئے ہونگے بیوہ کی خوشی پر میت کا بیٹا یا عصبہ نکاح مقب کرتا ہو گا یا جب
بیوہ مادرش کا ارادہ کرتی ہوگی کیونکہ نواب صدیق حسن خان بھوپالی مرحوم کے رسالہ افادۃ
الشیوخ بمقدار الناسخ والمنسوخ کے صفحہ ۳۷ میں ہے یا ایہا الذین امنوا لا یحل
لکم ان ترثوا النساء کدھن است آیہ الا ان
یأتین بفاحصۃ مینہ لہ (شوہرہ نہا) چونکہ بعض قبائل مکہ کے نکاح مقب

لہ مکر یہ کہ کر بی بی ہجرات شہینہ کے ساتھ بھی لیں ہر کردہ ۱۲

۱۳ سورہ نساء شہینہ ہجری میں نازل ہوئی شروع ہوئی تھی ۱۴

کے اسناد اور اہل مدنیہ کے نکاح مقت کا قانون پیش ہو چکا اور رسالہ افادۃ الشیوخ سے قاضیہ ماؤن کی صلت قائم رہی لہذا حضرت فاروق کا خاندان نکاح مقت کے الزام سے بری اور قسم ظہار کا جملہ عرب کے لیے طلاق مغلطہ ہونا لغو۔

عقلاً یہ کلیہ ماننا پڑے گا کہ جن لوگوں میں کسی فعل کا خاندانی رواج ہو تو وہ فعل اس گروہ کے کسی فرد کے لیے نہ معیوب ہے نہ قانونی جرم نہ قوی گناہ جیسے بعض ہنود کے ہاں حقیقی بہن کی بیٹی سے مامون کا نکاح جائز ہے اور مسلمانوں کے ہاں حرام اسی طرح مسلمانوں کے ہاں عم زاد بچہ بھی زاد خالہ زاد بہنوں سے نکاح جائز ہے اور ہندوؤں کے ہاں حرام پس دونوں قوانین اپنے اپنے مذہبی قوانین کے مطابق عمل کرتی ہیں تو یہ عمل معیوب ہے نہ قانونی جرم نہ قوی گناہ چونکہ ضہاکہ مادر خطاب کا تعلق اپنے بر خورہ انقیل بن عبدی اور اپنے پوتے اور فرزند عمر بن انقیل یا اپنے دوسرے پوتے اور بر خورہ خطاب بن انقیل سے بیابندی رسم خاندانی تھا اس لیے وہ نکاح مقت نہ معیوب تھا نہ قوی گناہ نہ قانونی جرم و وہم جبکہ بعد تقویت اسلام آج تک بھی نکاح مقت بموجب رسالہ افادۃ الشیوخ جائز معلوم ہوتا ہے اس صورت میں اصول مذہب اہلسنت کے مطابق نکاح مقت قابل تشنیع نہیں نکاح مقت کے رائج ہو جانے کی نسبت عذر واجب یہ ہے کہ اکثر و بیشتر ایسے خلیل افعال افلاس و ناداری کے سبب سے کسی قوم میں پیدا ہو جایا کرتے ہیں اور اہل حجاز بہ نسبت اور مالک کے عموماً زیادہ مفلس ہیں اور اس زمانہ میں ہمارے زمانہ کی نسبت بہت زیادہ نادار تھے چنانچہ مولوی خواجہ الطاق حسین صاحب حالی دہلوی نے اپنے مدرس مدوجز اسلام میں عرب کے اس زمانہ کی ناداری کی حالت کا فوٹو ان الفاظ سے لکھیا ہے کہ گھروں میں نہ غلہ نہ جنگل میں کھیتی و عرب اور کل کائنات اوکی یہ تھی از انجملہ حضرت فاروق کا خاندان مفلسی میں ضرب المثل تھا چنانچہ صراح لغت عدی میں لکھا ہے یقال ہواکلاء قوم عدی اسے غرباء اور فاسکڑی عدی میں سے حضرت عمر اور ان کے باپ کی حالت کی نسبت حضرت عمر و عاص بن اٹل کا قول ہے خدا اس دن پر لعنت کرے جو میں عمر بن خطاب کی طرف سے عامل بنوں

لَعَنَ اللَّهُ يَوْمَكَانَتْ فِيهِ وَالْيَا لِبَنِ الْخَطَا
وَاللَّهُ لَقَدْ رَأَيْتُهُ وَرَأَيْتُ أَبَاهُ وَإِنْ كُلُّ
وَاحِدٍ مِنْهَا عَبَاءُ قَطْرَانِيَّةٍ مُوْتَرِزِيهَا
مَا يَبْلُغُ مَا بَعْضُ دَكْبَتِهِ وَعَلَى عُنُقِ كُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهَا حَزْمَةٌ مِنْ حَطَبٍ وَإِنَّ الْعَاصِ
بْنَ وَائِلٍ لَفِي مَزْدِرَاتِ السَّيْبِ بَاجٍ
(ازالہ الخفا مقصد دوم صفحہ ۱۸۳)

خدا کی قسم میں نے خود عمر اور ابراہیم کے باپ
خطاب کو دیکھا کہ ان دونوں میں سے ہر ایک
کے بدن پر قطران کی چادر رہتی تھی اتنی کہ
اونکے صرف گھٹنوں کو ڈھانک لے اور ان
دونوں میں سے ہر ایک کی گردن پر لکڑی کا
گٹھا رہتا تھا اور میرا باپ عاص بن وائل
بلاس دیباچ (ریشمی قسم) میں رہتا تھا اتنی
اگرچہ عمر و عاص بھی قصاب زادہ تھے مگر

انکی حالت بوچڑ قصابوں کی سی تھی فسخ کرنے والے ملاؤن کی سی نہ تھی (حیوۃ الحیوان)
شرح نبع البلاغہ کے جزو ثانی بیان اسلام عمر بن ابی احمد عسکری کی تصنیف
سے یہ حالت لکھی گئی ہے کہ بیشک حضرت عمر ولید بن مغیرہ یعنی حضرت خالد سیف اللہ
ان عمر خرج عسید قاصم الولید بن
المغیرہ ابی الشام فی تجارتی قحارۃ للولید
وعمر یومئذ ثمانین عشر
سنۃ فکان یسرعی لولید
ابلہ ویسرفہ احمالہ ویحفظ متاعہ
اس ولید کی ثروت کا اشارہ سورہ نون میں بھی ہے کہ وہ صاحب مال اور
ان کان ذامال وبنین۔ | صاحب اولاد تھا اتنے محصل۔

غالباً حضرت فاروق اور حضرت ابو بکر کی جو زیادہ تر دوستی برپا ہوگی تو وہ اسی
موقع پر کہ حضرت ابو بکر بھی لوگوں کے تجارتی قافلہ کے ساتھ کھاتے کھاتے جا پکارتے تھے یا ان
مواقع پر کہ جب جاں بیکری اور قافلہ کے ساتھ حضرت ابو بکر جھگڑ جاتے ہونگے اور یہ خطاب
کے ساتھ جھگڑ سے لکڑیاں لانے جاتے ہوئے۔

اسکے بعد حضرت فاروق کی ترقی کا حال نہایت المعب جنبلی میں ہے کہ

ان عمر بن الخطاب کان قبل الاسلام | بیشک قبل اسلام عمر بن خطاب گدھے بیچتے
نحاس الحمیر۔ | تھے انتہا۔

روضۃ الاجاب جلد دوم بیان عمر سے پایا جاتا ہے کہ آپ ترقی کر کے بادشاہ
یعنی پھاٹ بن گئے تھے کہ دو قبیلوں میں جنگ یا صلح کرانی آپ کے بائین ہاتھ کا داؤن تھا
اوسے خدمت کے صلہ میں یہود و نصاریٰ نے آپ کو فاروق کا خطاب دیا تھا اور جب
۳۳ برس کی عمر میں آپ مشرف باسلام ہوئے تو اذ نکا بلکہ اونکے کٹم کاروئی کپڑا جناب سیدہ
انہی والدہ کی در دولت سے ملتا تھا اور صراح میں ہے کہ آپ دلالی کرنے لگے تھے اور
کنز العمال کی ایک حدیث سے پایا جاتا ہے کہ باب عجا پر مدینہ میں چادرین دکھاتے پھرتے تھے
اور دوسری حدیث سے پایا جاتا ہے کہ حمزہ رنگنے کی گھاس مول لیتے یا بیچتے تھے ہاں غنیمت
جمع کرتے کرتے بہت مالدار ہو گئے تھے چونکہ افلاس و ناداری ایسی چیز ہے کہ محتاج پر ضرورت
مردار بھی حلال ہو جاتا ہے اور ضہاکہ برسم خاندان میراثی جائیداد تھی تو وہ قبیلہ عدی جیسے مفلس
خاندان پر ضرور حلال ہونی چاہیے تھی دوم عرب میں ادنے ادنے بات پر صدیوں جدال
و قتال رہا کرتا تھا اس وجہ سے عرب میں بیواؤں کی کثرت رہا کرتی تھی اس باعث سے ہی
مفلس خاندانوں میں نکاح مقت کا رواج ہو گیا ہو تو کوئی تعجب نہیں پس اس بنا پر اور قبل
عرب بھی نکاح مقت کے سبب لائق تفتیح نہیں۔

تبصرہ در بیان شرفاء و نجباء حجاز

حصہ اول کے باب اول فصل دوم سے واضح ہو چکا ہے کہ شرفاء حجاز اور نجباء
بنی ہاشم کہ جن میں سے بعض پر صدقہ حرام ہوا اور ان میں نکاح استیضاع - شفاء - بدل - عادیہ
جماعہ - مقت - خدن - عشر - خمسہ - متعہ کا رواج نہ تھا اسی طرح اور بعض شرفاء حجاز میں بھی
ایسے نکاحوں سے اجتناب کرتے تھے بلکہ بعض شریف انفس بیدیان عقد ثانی سے پرہیز کرتے تھے
جنہیں سے بعض کے اسماء گرامی حصہ اول کے باب دوم میں لکھے گئے اور مودۃ القرنی
سید علی ہمدانی کی مودۃ چارم میں جناب علی سے روایت ہے انھوں نے کہا آنحضرت

قال قال رسول الله صلعم ان عبدالمطلب
سن خمساً في الجاهلية فاجراها الله
تعالى في الاسلام حرم نساء الاءاء على
الابناء فانزل الله تعالى ولا تنكحوا ما نكح
ابائكم۔

نے فرمایا کہ حضرت عبدالمطلب نے زمانہ جاہلیہ
میں پانچ طریقے جاری کیے تھے پس اللہ تعالیٰ
نے بھی انکو اسلام میں جاری فرمایا اور انجملہ
ایک یہ کہ، باپ کی ازواج سے نکاح نہ کرو
پس حکم نازل ہوا لا تنکحوا ما نكح اباؤکم اتھی

انتہی ایسے اخلاق کی پابندی ان بعض اور قبائل جازو وغیرہ میں بھی تھیں چنانچہ کشف الارباب
محمد سعید بنارسى مرحوم و الحدیث نے بحوالہ معالم التنزیل اشعث بن سوار کے یہ روایت لکھی ہے
قال الاشعث بن سوار قال قال ابو قیس و
کان صالح الانصاء فخطب ابنہ امروئہ
فقال انی اخذت ولد

نسائی بلد دوم باب مرأۃ الغیری کی روایت ہم حصہ اول میں لکھ چکے ہیں کہ بعض مہاجرین نے
انصار یہ عورتوں سے نکاح کرنے کی آنحضرت کے حضور میں درخواست کی اور آپ نے غالباً اس
سبب سے روکا کہ مہاجرین کو جماع تسافدیہ (یعنی عورت کے چاروں ہاتھ پاؤں زمین پر ٹکوا کر
گدھوں کی طرح جماع) کی عادت تھی اور انصار یہ اکثر شریف نفس عورتیں تھیں وہ منظور نہ کرتی
توفساد ہوگا اور پھر اسکی نوبت مردوں تک پہنچ کر جنگ عظیم کی صورت پیدا ہو جائے گی
بخاری کتاب الاجارہ باب کسب البغی والاماع کی حدیث کے حاشیہ میں مولوی نواب
وقار نواز جنگ وحید الزمان سلمہ نے لکھا ہے کہ مسیحی گناہی ایک باندی نے آنحضرت سے
عرض کیا کہ میرا آقا مجھ سے زبردستی زنا کرتا ہے تو اسکی ممانعت میں یہ آیہ سورہ نور میں نازل
ولا تکرھوا فتیاءکم علی البغاء ان اردن
تمحصن الخ سورہ نور رکوع ۳ پارہ ۱۸

اور جو نذری غلام مکاتب بننا چاہتے ہیں کہ جنکو تم نے خریدا ہے پس انکو مکاتب بنا لو اگر ان میں
صلاحیت دیکھتے ہو تو خدا کے مال میں سے ان کو کچھ دو اور نہ زبردستی کرو ان نونہیوں پر
جو پاکدامن رہنا چاہتی ہیں انتہی

اور اسی حدیث کے حاشیہ میں ہے کہ عبد اللہ بن ابی کی باندی اجرت زنا میں ایک چادر لائی لیکن عبد اللہ مذکور نے دوبارہ زنا کرنے کا حکم دیا اور اُس باندی نے انکار کیا اُس پر آیہ مذکورہ نازل ہوئی پس ان کی مدنی خاندانوں کے واقعات اور کنیزوں اور آزاد عورتوں کے ان قصص سے ثابت ہوتا ہے کہ شرفاء حجاز کی شریف نفس عورت و مرد عقد معروف کے سوا اور اقسام نکاح کو حرام جانتے تھے ان شریفانہ قصص کے علاوہ کتب فقہ اہلسنت میں مسئلہ ظہار لکھا ہے کہ جسکی شرح اسی باب میں اوپر لکھ رکھی۔ ان سب سے قطع نظر حجاز کے بعض حیوان صامت بھی ایسے عقیق و بایا ہوتے تھے کہ اگر انکی مادین کسی غیر سے بغتی کھا جاتی تھی تو وہ اُسکا رجم کر دیتے تھے چنانچہ بخاری کتاب المناقب باب ایام جاہلیہ میں عمرو بن میمون سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے زمانہ عین عمرو بن میمون قال روایت فی الجاہلیتہ | جاہلیہ میں ایک بندر یاد رکھی جسپر بہت سے بندر قردۃ اجتمع علیہا قردۃ قد زنت فوجہا جمع ہوئے تھے کیونکہ اُس بندر یا نے زنا کیا تھا فوجنا معهم۔ تو اُسکو بندرون نے رجم کیا اور میں بھی اُس رجم میں شریک ہوا انتہی محصلًا۔ الغرض ان واقعات مختلف النوع سے یقین ہو گیا کہ شرفاء حجاز میں بلکہ شرفاء عرب میں نکاح مقت کا رواج ہرگز نہ تھا۔

تکملہ در نکات حرمت امہات

تمام مہذب ادیان و مل میں جو نکاح امہات کی مانعت شدید ہے اور یہ ہی طریقہ پیغمبر اسلام نے بھی جاری فرمایا اور اس حکم امتناعی سے بعد اگر کسی صحابی نے اپنی مان سے نکاح کیا تو پھر آپ نے اُسکے قتل و غارت کا حکم دیدیا چنانچہ بکثرت کتب احادیث اور بالخصوص معالم التنزیل بخاری سورۃ نسا اور نسائی جلد ۲ باب النکاح مانعہ الاباء میں حضرت ہزار بن عازب سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اپنے چچا سے ملا تو دیکھا کہ اُنکے پاس برچھا ہے میں نے کہا آپ کہاں جاتے ہیں فقال بغثنی رسول اللہ صلعم الی رملکم | انہوں نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرأۃ ابیہ فامرونی اضراب عنقہ و اخلہ۔ اُس شخص کے قتل اور مال چھین لینے کا حکم دیا ہے کہ جس نے اپنی مان سے نکاح کیا ہے۔ پس جبکہ گردن مار کر مال چھین لینے کے یہ معنی نکلتے ہیں

در غنۃ المیزان

در غنۃ المیزان

کہ اہمات سے نکاح کرنے والا مرد ہو جاتا ہے تو شرع شریف سے ایسی سختی ہونے کا کیا سبب ہے پس ہمارے نزدیک تین وجوہ معلوم ہوتے ہیں۔

وجہ اول یہ کہ اگر اولاد پر مائین حلال ہو تین تو شوہرون پر وہ مصائب پڑتے کہ دنیا میں آسودہ نہ رہ سکتے جسکے سبب تدبیر نزل نہیں بلکہ تمدن میں خلل پڑ جاتے اور بعض عیاش مائین موالید کی پختگی اعضا کے قبل سے اپنی حاجات کو پورا کرنے لگتین جسکے سبب اکثر موالید عمر طبی نگ نہ ہو پختے پاتے بلکہ ختم شباب سے پہلے ہی خاتمہ ہو جاتا اس صورت سے چند صدیوں میں آدم صفی اللہ کی نسل ختم ہو جاتی۔

وجہ دوم حرمت اہمات یہ کہ ایسے رسم و تعلقات ابنان کے سبب تعلیم و تربیت مادر اسکی اولاد میں اثر پذیر نہ ہوتی اور نہ آئندہ کی ماتحتی کے خوف سے تعلیم کے واسطے مان جبر کر سکتی اور نہ لحاظ و شرم جو ہر انسانی و شرافت انسانی ہے وہ موالید میں پیدا ہو سکتی جسکے نہونے سے انسان فہار آتی سے محروم اور کمالات انسانی سے بے نصیب رہتا۔

وجہ سوم حرمت اہمات خلقی ہے جسکا اشارہ فطرت یہ ہے کہ جب قدرت کے پیدا ہوتے ہیں وہ قدرتی غمخون ہوتے ہیں مگر اسپر ذرا سانس ہی محاب ہوتا ہے جسکو مسلمان بخیاں طہارت و امر مؤں قطع کر دیتے ہیں پس اس محاب میں یہ راز خدا ہے کہ فرج مادر سے ذکر ابن کا مس تک نہونے پائے اور بعض موالید کے ختنوں پر پردہ نہیں ہوتا تو ایسے موالید کی دو قسم ہیں۔

ایک وہ جو غیر معصوم ہوتے ہیں تو انکا یہ نقص نقص خلقت ہے۔

دوسری قسم معصوم جو اکثر غمخون پیدا ہوتے ہیں تو فی الحقیقہ یہ قسم ہی نوع انسان میں ایک خاص نوع ہے جسکی نظیر وہ خود آپ ہی ہیں چونکہ عصمت و طہارت انکا انالی وابدی حصہ ہوتا ہے باین وجہ وہ رحم مادر سے نہیں بلکہ پہلو سے مادر سے پیدا ہوتے ہیں چنانچہ مولوی سید الطاف حسین صاحب حالی سلمہ نے اپنے مسدس کے ایک بند کی ٹیپ سے دو کائنات کی پیدائش کی نسبت لکھی ہے وہ یہ ہے ۵

ہو سے پہلو سے آمنہ سے ہویدا وعاے خلیل اور نوید مسیحا

ضروری غور طلب

اب غور طلب یہ امر ہے کہ باوجود ایسے امتناع شدید اور انسداد غنید کے بھی جمہور اسلامان اہلسنت و جماعت کا نکاح مقت اور بعض اور محرمات ابدی کی حرمت پر اتفاق نہیں تو اسکا کیا سبب ہے اور ظاہر ہے کہ جمہور اسلامان اہلسنت نہ سب جاہل تھے نہ دیوانے نہ دشمن شریعت غراہیں تہذیب شیعہ کے خیال سے وہ وجہ بھی درج کر دیے جاتے ہیں تاکہ اہل علم شیعہ کو اعتراض کا منہ نہ رہے اور ان کے اصول و مسلمات سے ناطقہ بند ہو جائے۔

فصل سوم در حالت بعض محرمات ابدی

لغت میں نکاح کے معنی ضم اور ملانے کے ہیں اور کبھی عقد کو بھی کہتے ہیں اور کبھی جماع کو اور امام زہری اُستاد امام مالک نے فرمایا کہ کلام عرب میں نکاح بمعنی جماع آیا ہے اور ابو القاسم زجاجی نے کہا کہ نکاح کے معنی وطی و جماع دونوں ہیں (مراد یہ کہ جماع فی القبل نساء ہویا فی الدبر نساء و امرد دونوں کو جماع کہیں گے) اس سے معلوم ہوا کہ ان دونوں صاحبوں کے نزدیک نکاح کے معنی جماع کے ہیں خواہ نساء سے ہو یا مرد سے پس یہ دونوں قول مذہب شیعہ کے بھی مطابق ہیں ابو علی فارسی نے ایک باریک بات کہی ہے کہ جب کوئی عرب کہتا ہے نکح فلان فلائہ تو اس موقع پر نکاح سے مراد عقد معروف ہوتی ہے اور جب کوئی کہتا ہے نکح فلان اصواتہ تو اس موقع پر نکاح سے مراد جماع ہوتی ہے۔

قاضی ابوالیث شافعی اور قاضی حسین کے یہ اقوال ہیں کہ نکاح حقیقہ عقد معروف ہے اور جماع مجاز آئے اور اکثر جائے قرآن مجید میں بھی اسی معنی میں آیا ہے اور امام شافعی و مالک و ابو ثور کی بھی یہی رائے ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نکاح کے حقیقی معنی جماع ہیں اور عقد معروف کے معنی مجاز آہیں اور ان ہی امام صاحب کا تیسرا قول یہ ہے کہ دونوں معنی حقیقہ بالاشترک ہیں (از معلم ترجمہ صحیح مسلم مولوی نواب وقار نواز جنگ و حیدر النیاب مقیم حیدر آباد دکن) ان اسناد سے معلوم ہوا کہ علما و اہلسنت کا گروہ کثیر اس بات کا قائل ہے کہ نکاح کے

حقیقی معنی عقد معروف کے ہیں اور جملہ شیعہ اور بعض محتاط علماء اہلسنت کے نزدیک نکاح کے معنی جمل کے ہیں اور عقد مجازاً ہے تو پس اہلسنت کے اس قلیل گروہ کے نزدیک باپ دادا کی موطوہ و مسموسہ و ممتوعہ و منظورہ و منکوحہ مطابق مذہب شیعہ ہر قسم کی مائین اُلگی اولاد پر حرام مگر اہلسنت کے گروہ کثیر کے نزدیک نکاح کے معنی عقد معروف کے ہیں پس اُنکے نزدیک باپ دادا کی صرف منکوحات حرام باقی موطوہ و مسموسہ و ممتوعہ مائین حلال اسکی وجہ خاص یہ معلوم ہوتی ہے کہ قرآن میں جہان جہان نکاح کا لفظ آیا ہے وہاں وہاں اس گروہ کے نزدیک عقد معروف کے معنی میں آیا ہے صرف پارہ سیتقول رکوع ۱۲ میں حتی تنکح زوجا غیرہ کی آیت میں نکاح بمعنی جماع ہے پس شیعہ اور بعض سنی بعل احوط نکاح کے معنی جماع کے لیتے ہیں ورنہ حق اہلسنت کی طرف ہے الغرض اب ہم اسی اجتہاد کی مناسبت کے اور اجتہادات جو حلت محرمات ابدی پر حاوی ہیں پیش کرتے ہیں۔

ہدایہ کتاب الحدود چھاپہ آہنی مطبوعہ مطبع شیخ یحییٰ کے صفحہ ۳۸۱ میں ہے جو شخص ایسی من تزوج امرأۃ لا یحل لہ نکاحہا فوطہا عورت سے نکاح کر کے وطی کرے جس سے نکاح لا یمجب الحد عند ابی حنیفہ۔ کرنا حلال نہ تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اُسپر نہیں اسی کتاب میں امام موصوف کے اجتہاد مذکور کی یہ دلیل لکھی ہے کہ ابو حنیفہ کے نزدیک نکاح کرنا ولا بی حنیفۃ ان العقد صادق محلہ لان محل التصرف ما یقبل مقصودہ والا نئی من بنات آدم قابلہ فتوالد وهو المقصود۔ کے سبب قابل توالد و تناسل ہے اور نکاح کا یہ ہی مقصد ہے انتہی محصلاً۔ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ نکاح کرنے سے محرمات بھی جائز محل تصرف ہو جاتی ہیں جسکی سزا معاف اور چونکہ اُن محرمات میں بھی توالد و تناسل کی قابلیت و استعداد ہوتی ہے پس نکاح کا مقصد اُن سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔

نتیجہ بعض محرمات سے سہواً عقد ہو جانا ممکن ہے مگر اُس عورت کے حرام ہو جانے کے علم پر یہ عجم یا تعزیر کی موقوفی شرعی دلیل سے ہونی چاہیے تھی مگر مذہب اہلسنت میں جملہ بنات آدم میں بلا قید محرمات و غیر محرمات توالد و تناسل کی استعداد و قابلیت بمشاہدات کثیر و ثابت

جو پہلی ہے اس لیے اصول مذہب اہلسنت کے مطابق اس دلیل اجتہاد پر حضرات شیعہ اعتراض نہیں کر سکتے
 قایہ الاوطار ترجمہ و ترجمان جلد دوم کتاب النکاح باب النکاح الکافرین مولوی خرم علی صاحب
 عبارت مندرجہ کا لم ثانی کا یہ ترجمہ فرمایا ہے تیسرا قاعدہ یہ ہے کہ جو نکاح بسبب حرمتہ محل
 والثلث ان کل نکاح حرام الحرمۃ المحل کحکام کے حرام ہے (جیسے باپ بھائی وغیرہ) تو جائز نہیں
 یقع جائزاً وقال مشائخ العراق لابل فاسدا اور مشائخ عراق نے کہا کہ ایسا نکاح جائز نہیں
 ولاول اصح وعلیہ فتجب النفقہ ویجد فاذہ بلکہ فاسد ہوگا اور پہلا قول جواد نکاح محارم کا
 صحیح ہے پس اُس مرد پر عورت کا نفقہ واجب ہوگا اور جو کوئی اُسکو زانی کہے گا تو اُس پر حد قدح جاری
 جاری کی جائے گی انتہی بلفظہ تبیین الحقائق مطبوعہ مصر کے صفحہ ۵۵ میں ہے کہ اگر کوئی شخص
 واذا تزوج محارمہ عالماً بالحرمتہ ثم عدا محارم سے نکاح کر کے جماع کرے تو اُس پر
 قریبھا یسقط الحد حد باقظ ہو جاتی ہے انتہی۔

شرح کنز الدقائق زبیری کے صفحہ ۱۰۵ میں عثمان بنی نے کہا کہ اگر منکوحات آئیں
 وقال عثمان البتی يجوز جماع المحارم غیر الاختین و میں حقیقی بہنیں نہوں تو اور قسم کے محارم کا
 هو مذہب داؤد ظاہری والخوارج۔ نکاح میں جمع کرنا جائز ہے اور یہ ہی مذہب
 داؤد ظاہری اور خوارج کا ہے انتہی۔ عثمان بنی بڑے مشہور فقیہ اور جناب امام اعظم کے دست
 اور ہم عصر ہیں۔

امام اعظم کے قول مندرجہ ہدایہ کے یہ نتائج ہیں جو ہم اوپر لکھ چکے اور اب دوسرے امام
 صاحبوں کی رائے زیریں ملاحظہ ہو۔

تفسیر کبیر جلد ثالث تحت آیہ حرمت علیکم سور نار میں ہے شافعی نے کہا کہ جب
 قال الشافعی رحمہ اللہ اذا تزوج الرجل کسی نے کہ ہے نکاح کر کے جماع کیا تو
 بامہ و دخل بما یلزمہ الحد قال ابو حنیفہ لا یلزم اُس کے لیے رسم ہے ابو حنیفہ نے کہا کہ اُس پر
 رجم لازم نہیں انتہی اس سند سے ظاہر ہے کہ ابو حنیفہ حق پر ہیں اور امام شافعی ناعی پر اور
 اس سند سے یہ بھی ثابت ہے کہ حفظ حرمتہ مادر میں شافعی صاحب بہت بڑھ گئے ہیں مگر بیٹی
 کی حرمت کا شافعی صاحب نے کچھ پاس نہ کیا۔ چنانچہ ملاحظہ ہو۔

کشف الارتیاب مولوی محمد سعید بنارسى مرحوم الحمد میث کے آخری صفحہ پر بحوالہ شیخ مسلم نووی لکھا ہے۔ امام شافعی و مالک و ابو ثور وغیرہم نے کہا کہ وطی زنا کا کوئی اثر نہیں بلکہ زانی اگر چاہے وقال المالک و الشافعی و ابو ثور و غیرہم لا اثر لوطی الزانی لیتزوج امرأۃ الموفی بها اور امام شافعی نے یہ بات اور بڑھا دی کہ زانی کو جائز ہے کہ وہ اپنی اُس حقیقی بیٹی سے بھی نکاح کر سکتا ہے جو اسے زنا سے جنمائی ہو۔ المتولدة من ماء بالزنا ع۔

تفسیر کبیر جلد ثالث سورہ نساء مطبوعہ مصر کے صفحہ ۱۸۴ تحت آیہ حرمت علیکم امہاتکم لکھا ہے المسئلة الثانية قال الشافعی رحمہ اللہ البنت المخلوقة من ماء الزنا ع لا تحرم۔ اور سر اسئلہ شافعی رحمہ اللہ نے کہا جو لڑکی زنا سے جنمائی ہو وہ اپنے باپ پر حرام نہیں انتہی محصلہ

جلال الابصار ترجمہ نور الانوار شیخ المنار جلد اول صفحہ ۱۲۹ کے حاشیہ میں امام شافعی کے اجتہاد مذکور کی یہ دلیل لکھی ہے۔ خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں بطور فخر فرمایا ہے۔ خدا وہ ہے کہ وہو الذی خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصیہا جس نے انسان کو منی سے پیدا کیا اور صاحب نسب و صہر یعنی سسرال والا بنایا انتہی چونکہ حرمت مصاہرت اجنبیہ کی اہمات کو نسب سے ملحق کر دیتی ہے اور خداوند تعالیٰ نے مصاہرت کا احسان بتایا ہے (اور ناکارہ شے پر احسان نہیں جنایا جاتا اور ظاہر ہے کہ زنا معصیت ہے اور قابلیت معصیت کی عطا و احسان میں داخل نہیں) اس دلیل سے امام شافعی کے نزدیک وطی زنا سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی انتہی امام شافعی کے نزدیک اس دلیل سے ثابت ہو گیا کہ اگر باپ بغیر عقد معروف کسی عورت پر قادر ہو جائے تو اسکا بیٹا خواہ اُسی عورت کے بطن سے ہی کیوں نہ ہو وہ بھی اُس مان سے نکاح کر سکتا اور اُسی طرح ولد الزنا حقیقی بہن سے کیونکہ انکے نزدیک زنا سے نسب ثابت ہوتا ہے نہ مصاہرت تبیین حضرات شیعہ کے ہاں بھی زنا سے نسب ثابت نہیں مگر باب علم کی تقلید و اتباع اور مدعی حسبنا کتاب اللہ کی تقلید و اتباع کے پیروں میں یہ فرق ہے کہ شیعہ کے ہاں نسب کا نہ ثابت ہو نہ صرف میراث کے متعلق ہے یعنی اولاد نامیراث جلد پدر سے محروم رہتی ہے اور باقی اُنکی حرمت بقاعدہ قرآن مجید قائم رہتی ہے جسکے ضمن میں مصاہرت بھی ثابت ہوتی ہے

اور زنیہ کو بھی زانی کی طرف سے میراث نہیں ملتی باقی سب رشتے مطابقت مصاہرت صحیحہ حرام رہتی ہیں۔ بلکہ شیعہ کے ہاں جس مرد سے وطی کی جائے اُسکی ماں بہن بھی واطی پر حرام ہو جاتی ہیں۔

الغرض بکثرت کتب واجتماعات علماء اہلسنت سے ثابت ہے کہ بعض حیلون سے مذہب اہلسنت میں بعض محرمات ابدی سے بھی نکاح جائز ہے پس جبکہ ضہا کہ حبشیہ باندی کا حضرت فاروق کے پردادا عبدالعزیٰ اور دادا نفیل اور چچا عمرو بن نفیل اور باپ خطاب بن نفیل سے عقد معروف ہونا ثابت نہیں تو امام مالک وشافعی و ابو ثور وغیرہم کے اصول کے مطابق بالغرض اگر حضرت فاروق بھی اپنی جدہ موروثی کو اپنی زنی و زوجیت میں قبول فرماتے تو مذہب اہلسنت کے اصول پر وہ بھی جائز و مباح ہوتا لہذا حضرات شیعہ کا یہ طعن بھی خلاف اصول مذہب اہلسنت ہے۔

زنا سے نسب ثابت ہونے کا عام اصول ہے یعنی ہند و سنی و شیعہ سب متفق ہیں اور جو زنا سے ولد الزنا کا نسب ثابت ہو جایا کرتا تو ولد الزنا مثل ذوی الفروض میراث و ترکہ پایا کرتے اور اس صورت میں ولد الزنا کی پرورش قانوناً اور درو اجاً اُسی کے حقیقی باپ کے ذمہ ہوا کرتی لیکن اہلسنت کے ہاں زنا سے نسب کے علاوہ مصاہرت بھی ثابت نہیں ہوتی اس وجہ سے بعض خلفاء مروانیہ و عباسیہ نے اسی اصول ملت پر عمل کیا چنانچہ ثبوت دعویٰ میں بعض مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

مثال جواز مقاربت باقہات

تاریخ الخلفاء سیوطی بیان ولید بن یزید بن عبد الملک بن مروان صفحہ ۱۷۷ میں ہے کہ میں جب لوگوں نے ولید مذکور کو قتل کرنے کے واسطے گرفتار کیا تو اُس نے کہا کہ میں نے کیا تم پر احسان نہیں کیا قاتلون نے کہا کہ ہم تجھ سے اپنے نفسون کا بدلہ نہیں لیتے بلکہ اس بات کا بدلہ لیتے ہیں فقالوا ما ننقم عنک فی الفسنا لکن ننقم علیک انتما کما حرم اللہ و شرب الخمر و نکاح ماہیات الا ولاد ابیک و استحقاقک فی باصر اللہ اللہ کے حکمون کو ذلیل کیا انتہی قاتلان ولید رضی معلوم ہوتے ہیں یا یہ کہ اُس زمانہ تک عہدہ مطلق بعض پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اور جو تھے تو انکی رائے و قیاس واجتماعات کی پابندی ان اُس

زمانہ تک نہ ہوئی بعد میں سلطنتوں کے دباؤ سے مذہب اہلسنت کی تکمیل و تقویت ہوئی و درہ و لید نے شکایات مذکورہ سے کوئی کام ایسا نہیں کیا جو قابل گردن زونی قرار پایا۔

مثال دوم

تاریخ الخلفاء سیوطی فصل فی ہذا من اخبار الرشید ۱۹۳ ہجری صفحہ ۱۹ میں ہے سلفی نے طہوریات میں عبد اللہ ابن مہارک تلمیذ امام ابوحنیفہ سے روایت کی ہے کہ حمادی کے مرنے کے فلما اقصت الخلافۃ الی الرشید وقعت فی نفسہ جاریۃ من جواد المہدی فراودھا عن نفسہا فقالت لا یصلح لک ان یتراک قد طاف لی فشفعت بھا فارسل الی ابی یوسف فسأله عندک فی ہذا شیء فقال یا امیر المؤمنین او کلما ادعیت امتہ شیئا ینبغی ان تصدق لا تصدقہا فانہا لیسنت بما مونة۔

بعد جب ہارون رشید خلیفہ ہوا تو اُس کا دل اپنے باپ کی ایک کینز پر آیا پس اُس کو بلا بھیجا اُس جا رہی تھی کہ مجھے مناسب نہیں کیونکہ تیرے باپ نے مجھے سے تقاربت کی ہے پس ہارون رشید کو اس جواب پر اور شوق مواصلت بڑھا تو قاضی القضاۃ ابو یوسف کو کہلا بھیجا کہ تیرے پاس اس معاملہ (یعنی جواز وطی مادر کام) کوئی مسئلہ ہے تو پیش کر امام ابو یوسف نے فرمایا

کہ اے امیر المؤمنین لونڈی نے جو دعویٰ کیا ہے تو کیا لازم ہے کہ تو اُس کو سچا جانے (اور نظر ہر ہے) کہ لونڈی کذب سے ماہون نہیں انتہی اس روایت کے آخری حصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ شاید امام صاحب موصوف کو خلیفہ کی جانب سے اجتہاد وطی مادر کے قبول میں سرنوشتی ہوئی تو اجتہاد موصوف پر اضافہ کر کے یہ اطمینان اور بھی دیدیا کہ تو اپنے باپ کی ہتک حرمت کر۔ اور اپنی خواہش قال امسک حرمتہ ابیک و اقص شہوتک و صیرہ فی رقبتی۔

پوری کر اور اس کا وبال میری گردن میں ڈال انتہی۔

یہ مثال زانی و مزنیہ کے اجنبی رہنے اور زنا سے حرمت مصاہرت نہ ثابت ہونے اور ختم زمانہ جاہلیہ کے بعد مسئلہ میں ایسی گدہری ہے کہ اس سے بہتر اور واضح کوئی علمی مشہور سند نہیں مل سکتی اور نہ ہارون جیسا فاضل محدث مادرِ بخت اور امام ابو یوسف صاحب جیسا

جواز وطنی مادر کا مفتی میسر آ سکتا ہے۔

مثال سوم

امام ابو یوسف صاحب کے اجتہاد مزبور سے ہارون رشید کو یہ نفع ہوا کہ وہ جواز وطنی مادر کا غرض مفتی ہو گیا بیچ ہے العاقل تکلفیہ الاشارة چونکہ قبول امام سیوطی ہارون رشید عالم اور محدث اور عابد تھا جسکی بغیر عذر رشید کے تشرکات نوافل شب کے مانع نہ تھی تھیں پھر سنے شیخ الاسلام مہدوح کو اس مسئلہ میں طلب اجتہاد کی دوبارہ تکلیف نہ دی اور خود کام چلا لیا چنانچہ خطیب نے برمکی سے روایت کی ہے جو تاریخ الخلفاء سیوطی بیان مامون صفحہ ۲۲۰ میں درج ہے وہ یہ کہ جب مامون کا دل ہارون رشید کی ایک کنیز پر آیا اور ہارون نے بیٹے کی رغبت پا کر دریافت کیا کہ کیا تو اس کنیز پر فریفتہ ہے تو مامون نے عرض کیا کہ جی ہاں پس ہارون رشید نے کہا اچھا اٹھ اور ابھی اس قبہ میں کنیز کو بیجا پس مامون نے اس ارشاد کی تعمیل کی جب باہر نکلا تو ہارون رشید نے فرمایا اُس لطف صحبت کی نسبت شعر کہہ پس مامون نے شعر کہا جس کا حاصل یہ ہے کہ معشوق کی طرف میں نے گوشہ چشم سے اشارہ کیا اور ہارون رشید نے بوسہ لیا اُس نے مجھے اپنے ہونٹوں پر ملا اور بڑی خوبی کے ساتھ اپنی بھون سے میرے سوال کو رد کیا پس میں اپنے مقام سے نہ ہٹا یہاں تک کہ میں اُس پر قادر ہو گیا انتہی۔

وقال اتعجبها قال نعم قال قم فادخل بها
تلاک القبة فقام فلما خرج قال له قل فی هذا
شعرا فقال شعر ۛ طیبی کینت بطرفی
عن الضمیر الیہ ۛ قبلتہ من بعد فاعتل
من شفتیہ ۛ ورد احسن رد بالکسر من
حاجلیتہ ۛ فعا برحت مکا فی حتی قدر علیہ

مثال مقاربت باعمہ و اخت

نزعہ اثنا عشرین من بوالہ روضۃ الصفا حسن بن صلیح حمیری مینی کا قصہ لکھا ہے کہ اُس نے ملک شاہ سلجوقی کے رقبہ کے جواب میں اپنے مذہب کا اظہار اور خلفاء جابروں کے مظالم لکھے ہیں منجملہ اُنکے یہ بھی لکھا ہے کہ خلیفہ ابو عبد اللہ امین بن ہارون رشید نے اپنی چھوٹی بیوی مسماۃ محسنہ سے مقاربت کی

تو اسکو باکرہ نہ پایا امین نے اسکا سبب پوچھا اُس پھوپھی نے کہا کہ تیرے باپ نے دنیا میں کس کنواری کو چھوڑا ہے جو مجھے چھوڑتا انتہی۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خلیفہ ہمدی پر ہارون رشید نے محسنہ کو دنا سے جوایا ہو گا جو وہ ہارون کو بھی حلال تھی اور اُسکے بیٹے امین کے لیے بھی حلال ہو گئی اور جو ہمدی کی ضرورت کے وقت محسنہ قابلِ مقاربت ہوتی تو بموجب اجتہاد امام شافعی اُسکے لیے بھی حلال ہوتی۔

مثال مقاربت با دختر

تاریخ خمیس دیار بکری جلد دوم ترجمہ ولید بن یزید بن عبد الملک بن مروان بن صالح بن سلیمان سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ولید نے حج کا ارادہ کیا اور وہاں پہنچ کر اُس نے ارادہ لہجہ وکان لیشرب الخمر فوق ظہر ملکعہ ونقل کھزیاۃ وفضقہ کثیرا من ذلک اندخل یوما فوجد ابتها جالسة مع داوتها فبرک علیہا فاذا لیکارتھا فقال لہ الداۃ ہذا دین المجوس فانشد من راقب الناس مات غما وفاز بالذات المجسور۔

خاند کعبہ کی چھت پر شراب پی اور اُس کے کھزیاۃ وفسق کی بکثرت روایات ہیں از تحلیہ یہ کہ ایک دن ولید اپنے غل میں گیا تو دیکھا کہ اُس کی بیٹی اپنی داوہ یعنی پالنے والی پاس بیٹھی ہے پس اُسکا اندازہ بکارت کیا اُسکی داوہ نے کہا کہ یہ رسم مجوس کی ہے پس ولید نے فوراً یہ شعر نظم کیا جسکا حاصل یہ ہے

جس نے لوگوں سے شرم کی وہ غم میں مرا اور جس نے جرات کی اُس نے جہانِ لذتیں حاصل کیں انتہی ان پانچوں مثالوں میں ضرور ہے کہ جن جن خلفاء نے جن جن محرماتِ ابدی سے مقاربت کی وہ اخت و عہد و بنات ضرور ولد الزنا ہوں گی جنکا نسب اور انکی مصاہرت بموجب مذہبِ اہلسنت کثیر ہم امثالہ قطع ہوگی ورنہ وہ محافظانِ شریعت خلفاء اُس خیر القرون میں ایسا فعل ہرگز نہ کرتے دوم وہ خلفاء خود اعلم و متبحر تھے سوم وہ زمانہ ائمہ اربعہ یعنی مجتہدانِ مطلق کا تھا کہ جبکہ متقی پرہیزگار پیر و آجنگ اُن ہی مبارک ناموں کی نسبت سے حنفی مالکی شافعی حنبلی کہلاتے ہیں اُن مجتہدانِ مطلق میں سب سے بڑا درجہ امام اعظم ابوحنیفہ کوئی کا ہے کہ جنکی روایت و فقہانیت کے

درمیان واسطے اللہ جل ذکرہ تک چارہین عطا۔ ابن عباس پیغمبر خدا۔ حیرتعل علیہ السلام دیکھ
 دیباچہ وختار اسی تقرب احادیث کے سبب سے حضرت خضر علیہ السلام نے امام صاحب کی حیات
 میں اُنسے کئی سال فقہ حنفیہ پڑھی اور ابھی فقہ پوری نہ ہوئی تھی کہ جناب امام اعظم کا انتقال ہو گیا
 تو پھر جناب خضر نے قبر ابو حنیفہ پر جا کر تیس سال تک فقہ حاصل کی (معیار الحق سید نذیر حسین دہلوی)
 پس ان ہی مقدس بزرگ کی تلمیذ رشید ماضی امام ابو یوسف جواد وطنی مادر کے مفتی تھے کہ
 جنہوں نے تیس سال امام صاحب مدوح سے فقہ حنفیہ حاصل کی تھی اور دوسرے جواز نکاح
 بنات کے مفتی امام شافعی صاحب بذاتہ مقدس اور امام مالک کے شاگرد اور امام محمد کے ابن
 ربیع و شاگرد رشید تھے جن تینوں صاحبوں کے فضائل سے کتب اسلامی پُر ہیں اس کے
 علاوہ امین و مامون ابنان ہارون رشید فاضل ابن قائل تلمیذ امام دینہ (امام مالک) پس ان سب حضرات
 کی نسبت تو سو وطنی نہیں ہو سکتی کہ ان حضرات نے باوجود کمال علم شریعت بر ملا اپنے مذہب حقہ
 کی مخالفت کی ہو گی اور باعلان زمانہ کے ارتکاب و جواز کے مفتی و قائل بنے ہونگے۔

پس جبکہ مذہب اہلسنت میں بعض محارم ابدی سے نکاح جائز و حلال ہے تو زمانہ جاہلیہ
 میں فضیل بن عبد العزیٰ اور عمرو بن فضیل اور خطاب بن نفیل نے اگر اپنی مادر شفقتہ وجہہ ماجدہ
 ضہاکہ غیر منکوحہ سے مقاربت کی تو یہ بات اہلسنت و جماعت کے اصول مذہبی کے مطابق نہ
 جب ناجائز تھی اور نہ اب ناجائز ہے اور جدہ فاروق سے باپ چچا دادا کے ملوث ہونے پر جواز الزام
 نسب فاروق کو دیا گیا ہے وہ شیعہ کی حماقت ہے۔

فصل چہارم در حلت بعض ائم المومنین بر بعض صحابہ

اگرچہ ہم مطابق فقہ و اصول اہلسنت بعض محرمات ابدی سے نکاح کا جواز ثابت کر چکے
 لیکن ابھی محرمات ابدی میں سے ایک نصی قسم اور باقی ہے جسکے جواز نکاح کو ضہاکہ جدہ فاروق کی
 حمایت میں بیان پیش کرتے ہیں تاکہ خاندان فاروق شیعوں کی نکتہ چینی اور عیب گوئی سے مامون
 ہو جائے چنانچہ ملاحظہ ہو۔

اصحابہ فی معرفۃ الصحابہ اور استیعاب بن عبد البر جلد ثانی صفحہ ۷۷، ۷۸ میں ہے

قتیلہ بنت قیس بن معدی کرب الکندی خت
 الاشعث بن قیس الکندی ویقال قتیلہ لیس
 لیشی والاصواب قتیلہ تزوجہا رسول اللہ فی
 سنۃ عشرۃ اشتری فی النصف من صفر ثم
 قبض یوم الاثنين یومین نصفیا من ربیع الاول
 من سنۃ احدى عشرة ولم تکن قد مت علیہ
 ولا راہا ولا دخل بہا وقال بعضهم کاتر ویحیہ
 اباہا قبل وفاتہ بشہرین وزعم اخر ان ایضا
 انه تزوجہا فی مرضہ وقال منهم قایلون انه
 اوصی ان تحیر فان شاعت ضرب علیہا الحجر
 وتحرم علی المؤمنین وان شاعت طلقہا فلتکلم
 من شاعت فاخذت النکاح فترجمہا عکرمہ
 بن ابی جہل بحضر موت فبلغ ابابکر فقال لقد
 هممت ان احرق علیہا بیتہا فقال لہ عمر ما
 من امہات المؤمنین ولا دخل بہا ولا ضرب
 علیہا الحجر وقال الجرجانی زوجہا خوا
 منہ فمات صلعم قبل خرمہا من الیمن
 فخلعت علیہا عکرمہ بن ابی جہل وقال بعضهم
 ما اوصی فیہا رسول اللہ لیشی ولكنہا ارتدت
 حیث ارتدا خواہا فاحیم عمرانی ابی بکر
 مکاتہا لیست من ازواج النبی یارتدا دھا
 ولم تلد لعکرمہ بن ابی جہل وفیہا اختلاف
 کثیر جدا۔

قتیلہ بنت قیس بن معدی کرب اشعث بن
 قیس کندی مبنی کی تحقیقی ہن ہے اور کہا جاتا
 ہے کہ اسکا نام قتیلہ ہے مگر غلط ہے صحیح نام اسکا
 قتیلہ ہے کہ جس سے آنحضرت نے شہہ عین
 عقد کیا تھا اور نصف صفر میں آنحضرت بیمار ہوئے
 اور دوسری ربیع الاول شہہ ہجری یوم دو شنبہ
 کو انتقال ہوا اس عرصہ میں قتیلہ نہ آنحضرت
 کے پاس آئی اور نہ آنحضرت نے اسکو دیکھا اور
 نہ اس سے مباشرت کی۔ اور بعض نے کہا ہے
 کہ وفات سے دو ماہ پیشتر آنحضرت نے اس سے
 نکاح کیا تھا اور بعض کہنے والے یہ بھی کہتے ہیں
 کہ آنحضرت نے اس کے واسطے وصیت فرمائی تھی
 کہ قتیلہ کو اختیار دیا جائے کہ اگر وہ چاہے تو پردہ
 میں بیٹھے اور مؤمنین پر حرام رہے یا اسکا جی چاہے
 تو طلاق دیدی جائے تاکہ جس سے چاہے نکاح
 ثانی کرے اس وصیت کی بنا پر قتیلہ نے نکاح
 کو منظور کر لیا اور عکرمہ بن ابی جہل نے اس سے
 حضروت میں نکاح کر لیا پس جب یہ خبر ابو بکر
 کو پہنچی تو انھوں نے کہا کہ میں نے قصد کیا ہے
 کہ عکرمہ کو مع گھر جلا دوں گا عمر نے کہا کہ یہ
 عورت امہات المؤمنین سے نہیں ہے کیونکہ
 قتیلہ نہ تو مدخل بہا تھی اور نہ اس کے لیے پردہ کا
 حکم دیا گیا تھا۔ جرجانی کا قول ہے کہ رسول اللہ

ساتھ اس عورت کی تزویج اُسکے بھائی نے کی تھی لیکن یہ عورت مین سے بچنے ہی نہ پائی تھی کہ آنحضرت کا انتقال ہو گیا پس عکرمہ بن ابی جہل نے اس عورت سے عقد کیا اور بعض نے کہا ہے کہ آنحضرت نے اسکے بارہ مین کوئی وصیت نہیں فرمائی بلکہ یہ عورت اپنے بھائی اشعث کے ساتھ مرتد ہو گئی تھی چنانچہ حضرت عمر نے یہی احتجاج ابو بکر سے کیا کہ یہ عورت ارتداد کے سبب زواج رسول نہ رہی عکرمہ سے قتیلہ کے ہاں کوئی اولاد نہیں ہوئی اس واقعہ میں بہت انوکھے اختلافات ہیں۔ انتہی ام المؤمنین دوم مشہورہ مستعیدہ حضرت عمر کی خلافت میں حضرت ابو بکر کے بنوئی اشعث بن قیس کندی مبنی شہرام فروہ بنت ابو قحافہ پر حلال ہو گئیں چنانچہ مدارج النبوة جلد دوم کے صفحہ ۲۲۰ میں اس قصہ کا اجمالی بیان اس طرح لکھا ہے۔

در روایت آنکہ چوں وے (مستعیدہ) را نزد آنحضرت آوردند زنان بروے بسیار رشک بردند و در صورت آنحضرت شفقت و مهربانی خود را آوردہ باوے اختلاط کردند عائشہ با حفسہ گفت کہ تو اور احنا بندی کن و من ہوس سرش شانہ میکنم آنگاہ بوے حرف گفتند کہ چون آنحضرت خلوت کند باو بگوید اعوذ باللہ منك انتہی بلفظہ۔ تو آنحضرت اس کہنے سے بہت خوش ہوتے ہیں پس وہ ناواقف عائشہ و حفسہ کی دھونس میں آگئی اور خلوت کے وقت اس مستعیدہ نے اعوذ باللہ منك یعنی امین تجھ سے بچنے کے لیے خدا سے پناہ مانگتی ہوں) کہا اور آنحضرت نے اپنی خلوت سے ناراض سمجھا کر اُسکے ماں باپ کے ہاں واپس فرما دیا۔

بیضاوی مفسر لکھتے ہیں کہ وفات یا طلاق رسول کے بعد انکی زوجہ سے نکاح نہ کرنا تو اس عموم سے غیر مدخل بہا کی خصوصیت کی گئی ہے اور خصوصیت اس روایت کی اس وجہ سے کہ انکی گئی ہے کہ اشعث بن قیس نے حضرت فاروق کے زمانہ خلافت میں مستعیدہ یعنی اعوذ باللہ منك لہاروی ان الاشعث بن قیس تزوج الامستعیدہ فی ایام عمر رضی اللہ عنہ فقہر

۱۱ مستعیدہ مختلف اسرار کی عورتیں ہیں ایک ضحاک کلابیہ کی بیٹی ہے اور بخاری اور احمد ماہ دوم و ماہ مدینہ میں اسار بنت اسمان بن الجون اسود بن قریحیل کو لکھا ہے ۱۲

برجہا فا خبر بانہ علیہ السلام فارقہا قبل ان یمسہا فترء من غیر تاکیہ نکیہ
 کہ آنحضرت نے بغیر راتھ لگائے اُسے طلاق دے دیا
 تھی پس اس خبر کے سنتے ہی حضرت عمرؓ نے بغیر
 دریافت دونوں کو چھوڑ دیا انتہی محضاً ان دونوں روایتوں سے ثابت ہو گیا کہ بانیان مذہب
 اہل سنت نے اپنی خلافتوں میں منکوحات رسولؐ کے عقد ثانی کو جائز سمجھا اور صحابہ نے حلال پس جبکہ
 اہمات المؤمنین کی حرمت کے لیے سورہ احزاب میں ازواجہ امہاتہم اور اسی سورہ میں لا تنکحوا
 ازواجہ من بعدہ ابل انکنازل ہو جائے اور پھر اس حکم خدا کو صحابہ منسوخ کر کے بعض اہمات المؤمنین سے نکاح
 کر لیں اور شیخین جیسے جان نثاران اسلام و فدائیان رسولؐ ان نکاحوں کو جائز مان لیں تو خدا کا
 حبشیہ باندی کے تزویج میراثی کے وقت حرمت حلیکہ امہاتہم الائمہ تک بھی نازل نہیں ہوئی
 تھی لہذا ضحاکہ جدہ فاروق کا برسم خاندانی چند لیشیوں کے لیے جائز ہو جانا مطابق مذہب المہنت
 قابل اعتراض نہیں شیعوں کو چاہیے کہ ایسے عمل اعتراض سے توبہ کریں۔

اعتراضات شیعہ در باب نکاح ثانی باہمات المؤمنین

دونوں خلافتوں کی یہ جان بخشیان ہل جزاء الاحسان والا احسان کا حکم کھتی ہیں
 کیونکہ جیسے حضرت ابو بکرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت فاروقؓ کے حقیقی مامون زاد بھائی
 عکرمہ بن ابی جہل کی جان بخشی فرمائی ویسی ہی حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت ابو بکرؓ کی
 حقیقی بہن ام فروہ کے راند ہونے کے خوف سے اس کے شوہر اشعث بن قیس کی جان بخشی کی ہے
 ملی بھلت کہتے ہیں۔

دوم اہلسنت کے نزدیک شیخین رسول خداؐ کے بڑے گھرے رفیق و زیر اور رازدار تھے اور
 عتبہ بن مالک ایک دن پیچ رسول اللہؐ کے ہاں خبریں پہنچایا کرتا تھا اور انس بن مالک
 ساتھی سے اور دربان رسول جو رسول اللہؐ کے جماع کی خبریں رکھتا تھا وہ شیخین کا تابع اور خبر
 صادق تھا انکے علاوہ دونوں کی دو چالاک بیٹیاں رسول خداؐ کے گھوڑوں میں موجود رہتی تھیں جن سے

۱۱ ہمارے رسولؐ کی ازواج اقیوں کی مائیں ہیں انتہی ۱۱

۱۲ ازواج رسولؐ سے ہرگز کبھی نکاح نہ کرنا انتہی ۱۲

ہر بات کی خبر ملتی ہوگی باوجود اس قدر ذرا جس کے رسول اللہ کے ایسے کام سے دونوں صاحب غافل رہے اور قتیلہ سے خلوت سمجھ کر رسول کی خبر نہ لگی مگر یقین ہوتا ہے کہ شیخین نے اپنی رشتہ داریوں اور دوستی کے لحاظ سے عکرمہ اور اشعث کا رجم نہ کیا۔

سوم استیعاب ابن عبد البر کی روایت اور حضرت عمر کی روایت میں واقعی بہت استقام ہیں جس کا خود صاحب استیعاب کو بھی اقرار ہے اور بدیہی امر ہے کہ مطلقہ یا مقررہ ماں بچی اولاد پر طالع نہیں ہو سکتی۔

چہارم آیہ مذکورہ میں منکوحات پنجیہ سے بلا تفصیل خلوت نکاح کی ممانعت شدید بقیادہ ہے اور اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ جمہور اہلسنت کے نزدیک نکاح کے معنی عقد معروف کے ہیں اور قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ قتیلہ سے نکاح و جماع دونوں ہو چکے تھے پس دونوں صورتوں میں آیہ لا تنکحوا ادرجاہ ما بعدہ ابدًا سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ مطلقہ رسول یا مقررہ ام المومنین سے کسی ہستی کا نکاح جائز ہو لہذا شیخین پر واجب تھا کہ ایسے صریح نص کے مخالف عاملوں کا ضرور رجم کرتے۔

پنجم مناج النبوه جلد دوم باب ذکر ازواج رسول صفحہ ۸۷ سے واضح ہے کہ قتیلہ مستحینہ کے علاوہ ایک جماعۃ نساء اور ہے جو پیش بلکہ اس سے بھی زیادہ حقین جنہیں سے کسی رسول اللہ نے صرف عقد معرفت کیا تھا اور بعض سے نکاح و جماع دونوں کیے تھے ان سب میں سے مانے کس کس نے عقد ثانی کیے مگر شیخین نے کسی کا بھی رجم نہیں کیا۔

روشیعہ ہکابرات شیعہ

واقعی آپ حضرات کے اعتراضات میں سے یہ باتیں صحیح ہیں کہ بعض ازواج رسول نے شیخین کی خلافتوں میں عقد ثانی بلکہ عقد ثالث کیے اہل انجملہ اسماء بنت نعمان بن حویر الاسود بن خراہیل نے پہلے نکاح ماجرا بن ابی امیہ سے کیا اور پھر دوسرا نکاح قیس بن کشیج سے (دیکھو ص ۱۰۷) ابن حجر عسقلانی جلد آٹھ مطبوعہ مصر صفحہ ۱۱۱ ترجمہ اسماء بنت نعمان مطبوعہ مصر۔

اسی اسماء بنت نعمان سے پیغمبر خدا کے اقدام دہان کی حدیث امام بخاری نے اپنے جامع کی کتاب الطلاق باب من طلق وھل یواجہ الرجل امرأۃ بالطلاق میں لکھی ہے اور

مہاسب لدنیہ میں بھی اسکا نام اسما بنت النعمان لکھا ہے مگر یہ بات نہیں ہے کہ جن جنکو رسول خدا نے طلاق دیدی اور ان سب نے عقد ثانی ہی کیے بلکہ ضحاک کلابیہ کی بیٹی نے اور ازواج کی طرح جب زیادہ طلبی کا سوال کیا تو رسول اللہ نے اور ان کی طرح اُسے بھی اختیار دیا کہ کیا تواشد اور رسول کو اختیار کرو یا دنیا کا مال ہو اور رخصت ہو جاؤ تو اُس ناشدنی نے اُسوقت دنیا کا مال اختیار کیا اور آنحضرت نے اُسے دیکر رخصت کیا لیکن مفارقت رسول میں اُس نے اپنی یہ گت بنائی کہ وہ گو بختی پھرتی تھی اور جب کوئی اُس سے اسکا نام پوچھتا تھا تو کہتی تھی ان الشقیۃ التي اختار اللہ نیا علی اللہ ورسولہ یعنی میں وہ بد بخت ہوں کہ جس نے اللہ ورسول کو چھوڑ کر دنیا اختیار کی اور نام نہ بتائی تھی (منہاج النبوة جلد دوم باب ازواج النبی) الغرض جسقدر رسول اللہ نے عقد فرمائے انکی ٹھیک تعداد کسی کو آج تک نہیں معلوم ہوئی اور نہ یہ صاف طور پر معلوم ہوا کہ کتنی منکوحات و مستعذات نے عقد ثانی کیے یا نہیں کیے کیونکہ مستعذات بھی تدبیر کتب سے کئی معلوم ہوتی ہیں مگر آپ حضرات کے صحیح جوابات یہ ہیں کہ اول تو پیغمبر خدا کسی صحابی کے حقیقی باپ نہ تھے جیسا کہ ماکان محمد ابا احد من رجا لکم سے ثابت ہے اور جو بخت پرورش جہانی روحانی پیغمبر خدا کو باپ مانا بھی جائے تو وہ درجہ ابوی بھی اُس زمانہ تک رہا کہ جس وقت تک العام و خیرات و ضمیمت دیتے رہے یا وعظ و نہذ سے اُن کی اصلاح کرتے رہے مگر بعد انشغال وہ درجات ابوی شیخین کی طرف منتقل ہوئے پس انھوں نے ابابکر جس فرزند سے چاہا ازواج رسول کا نکاح ثانی کر دیا اب شیخین اسکے ذمہ دار ہیں آپ سے کوئی نہیں پوچھتا پھر وہ ابویت بھی ناقص تھی کہ مبنی کہ رسول خدا پرورش تو عورت و مرد دونوں کی کرتے تھے لیکن مسلمان عورتوں سے نکاح بھی کرتے تھے جس سے ثابت ہوا کہ پیغمبر خدا پرورش جہانی کے سبب عورتوں کے باپ نہ تھے صرف مردوں کے تھے اسی طرح امہات المؤمنین بھی عورتوں کی مائیں نہ تھیں چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ ایک عورت نے جناب مردودہ کو مان لکھ کر خطاب کیا تو آپ نے فرمایا کہ تم مردوں کی مائیں ہیں عورتوں کی نہیں پس معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کی ابویت اس سے ناقص تھی اور ابوبکر کی ابویت کامل کہ وہ جہانی و روحانی دونوں طرح کے تھے۔

نوٹ اخبار الفردوس کی ایک حدیث سے ثابت ہے کہ پیغمبر خدا کے نور سے ابوبکر و عمر مدینہ

اور اُنکے نور سے مخلوق پیدا ہوئی تو وہ مخلوق اہلسنت و جماعت ہیں کہ خدا و رسول کی توہین سے ناراض نہیں ہوتے بلکہ خود کرتے ہیں اور ابو بکر و عمر کی توہین کی ہوا پر برا ٹہگتہ ہو جاتے ہیں تو غالباً یہ اُسی خلوقیت و ابو بیت کی قربت کا سبب ہے۔

دوم بکثرت کتب سے ثابت ہے کہ پیغمبر خدا دو سال پیشتر سے انبی موت کے اخیر صحابہ کو سنایا کرتے تھے جو کتب اہلسنت میں دوحین بس ایسی جلد مفارقت دائمی میں موت سے ایک دو ماہ قبل نکاح و بیاہ کیسا پس قتیلہ و مستعیدہ سے نکاح کی روایت روافض کی من گھڑت معلوم ہوتی ہے سوم جبکہ لاکھون امتیون اور اُنکی جان و جاندار و مال اور خاص کر اپنے کینہ اور سخت جگروں کے واسطے کوئی وصیت نہیں کی اور نہ خلافت کسی کے سپرد کی اور نہ خلافت کیلئے کسی کو نامزد کیا جیسا کہ عقیدہ اہلسنت سے ثابت ہے جبکہ سبب سے امت میں آئے دن جھگڑے فساد ہوتے رہتے ہیں تو ایسے شخص کی نسبت کیونکر فقیہ ہو سکتا ہے کہ اُسے صرف بی قتیلہ کے لیے کوئی وصیت کی ہوگی لہذا پیغمبر خدا کی وصیت کا بہتان روافض کی بناوٹ ہے۔

چہارم بکثرت کتب اہلسنت سے ثابت ہے کہ خدا تعالیٰ کا خطاب کذمت خیر امہ جملہ اہلسنت اور بالخصوص صحابہ کے لیے ہے اور جملہ اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ اُنکے مقبولہ صحابہ کے لیے قرآن مجید میں رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ کی بشارت و دوح ہے اور خاص اہل بدر کی نسبت تو اہل سنت کی حدیث قدسی مندرجہ صحاح میں ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا اعملوا ما بینکم فقد غفرت لکم یعنی اے بدریوں میں نے تمکو بخش دیا تم جو چاہو کرو اور ظاہر ہے کہ حضرات شیخین یقیناً بدری تھے پس ایسے سندی مشیران جنت کا کوئی فعل عصیان نہیں ہو سکتا گو ظاہر آیت سے ارداد معلوم ہوتا ہے ہاں جملہ روافض اور اُن ناما قبت اندیش اہلسنت کے لیے خرابی ہے جو بعض کی ہاں میں ہاں ملا کر قرآن کے حکم کے بھر و سہ پر شیخین کو مبرا جانتے ہیں۔

پنجم سورہ احزاب میں ہے ازواجہ امہاتھو یعنی خدا تعالیٰ نے فرمایا ہمارے پیغمبر کی ازواج مومنین کی مائیں ہیں اور عکرمہ بن ابی جہل وہ مرتد تھا کہ فتح مکہ کے دن پیغمبر خداؐ اسکا خون ہر کر چکے تھے اور اشعث وہ مرتد تھا جو انتزاع خلافت کے لیے حضرت ابو بکر کا مقابل ہوا چونکہ اشعث خاندانی رئیس زادہ اور حضرت ابو بکر خاندانی چڑیا پس اس لحاظ سے دب کر اشعث کو انھوں نے

ہوئی بنا لیا تھا پس جبکہ یہ وہ نون متقید یا بیان نہ تھے اور مطلقہ رسول بھی مترزل الايمان و
ایمان تھیں اور قرآنی احکام مؤمنین پر قابل نفاذ ہیں تو مردان فی الدین کے لیے اسلامی
قیود لگانے حضرت شیعہ کا جمل ہے اور جو روایات حکمر بن ابی جہل سند رج بخاری وغیرہ سے
حکمر کا اسلام مانا جائے تو یہ استدلال غلط ہوگا کیونکہ جیسا حکمر مسلمان تھا اُس سے بڑھ کر
امام بخاری نے رسول خدا کی تہین کی احادیث اپنی جامع میں لکھی ہیں تو انصافاً وہ بھی مرتد تھا
پس ایسے حامی مرتد کی شہادت قابل قبول نہیں ہو سکتی۔

ششم سورہ احزاب آیہ میں دوسری آیت ہے ما کان لکم ان تؤذوا رسول اللہ
ولا تنکحوا ازواجہ ابداء یعنی اسے لوگو ہمارے رسول کو ایذا نہ دو اور اُسکی ازواج سے نکاح
نکرنا تو اس آیت میں دو حکم اور احتمالات کثیر ہیں پہلا حکم ایذا سے رسول کے باب میں ہے اور عقیدہ
اہلسنت و جماعت انتقال رسول کے بعد ایذا سے رسول نہیں ہو سکتی اور نہ ضرر مندگی ہو سکتی ہے کیونکہ
یہ لوگ رسول کو مثل دیگر متوفی کے مردہ جانتے ہیں یہی وجہ ہے کہ رسول کی فائزہ دلاتے ہیں
زیارت نہیں پڑھتے اور یہی عقیدہ شیعہ کا تھا دو مسئلہ حکم لا تنکحوا ہے اس آیت میں بقیہ
اہلسنت استحبابی امر ہے وجوبی نہیں آیہ وجہ سے عاقد و مقود کا جیم نہیں کیا گیا تیسرے اس
آیت میں لفظ ابداء ہے جو حاقی معلوم ہوتا ہے کیا معنی کہ امات المؤمنین منکوحہ و موطوہ کے اغار
ایک صدی کے بھی نہ تھے تو اس صورت میں ابداء کی قید امر نائد ہے اور خدا تعالیٰ ایسے فعلوں
کلام سے مبرا ہے پس قیاساً معلوم ہوتا ہے کہ جیسے آئینہ و نمودین روافض نے ارجمہم الی الکعبین کو
فاغسلوا کے تحت سے نکال کر امسحوا کے تحت میں لکھ دیا ایسی ہی کچھ کارستانی اس آیت
میں بھی کی ہے چوتھے لا تنکحوا ازواجہ میں قید بعض ازواج کی ہے سب کے لیے نہیں ہے یعنی
رسول خدا کی وہ لو ازواج جو آپ کے انتقال کے وقت زندہ اور آپ کے نکاح میں تھیں اور
انہیں سے بھی صرف حضرت عائشہ جن کے مات نکاح ثانی کے باب میں یہ آیت نازل ہوئی
معالم التنزیل تحت آیت ذکر رکھا ہے کہ یہ آیت اُن صحابی کی شان میں نازل ہوئی کہ
نزلت فی رجل من اصحاب البی قال لئن
قہن رسول اللہ لا نکحت عائشہ قال مقاتل
سے نکاح کرینگے مقاتل بن سلیمان نے کہا کہ وہ

نکاح ابداء

ذکر ازواج طلاق

هو طلحة بن عبید اللہ۔

طلحہ بن عبید اللہ تھے جو عسکرہ مبشرہ سے تھے

لہذا امر لا تنکحوا من کل ازواج شریک نہیں ہو سکتیں۔ اس دعوے کے دو ثبوت ہیں ایک یہ کہ ان نوازواج میں سے بعد رسول کسید کا نکاح نہیں ہوا اس سے معلوم ہوا کہ ان نوازواج کے علاوہ دخول بہاموں یا غیر مدخل بہا اگر مطلقہ ہوں وہ امر لا تنکحوا ازواجہ سے خارج ہیں دوسرا ثبوت یہ ہے کہ جب یزید ابن معاویہ نے عائشہ سے نکاح کرنے کا قصد کیا تو اس وقت بھی یہی آیت لا تنکحوا ازواجہ پیش کی گئی تھی جسکے سبب سے وہ باز رہا (دیکھو منہاج النبوة ترجمہ اربع النبوة عبدالحق دہلوی جلد اول باب پنجم فہما کل رسول صفحہ ۲۶۶۔ پس جبکہ یزید جیسے شخص نے اس حکم کی تعمیل کی تو اور صحابہ اور شیخین اس سے زیادہ مؤد فی الدین تھے انکی نسبت سورۃ النبی بھی نہیں ہو سکتی۔ نوٹ احکام قرآن کی پابندی سے یزید ابن معاویہ بعقیدہ اہلسنت موزن کامل ثابت ہوتا ہے اسی سبب سے بعض اہلسنت نے اسکو اولیاء اللہ بلکہ انبیاء سے مانا ہے (دیکھو وصیت کبریٰ بن عیینہ صفت) لہذا حضرات شیعہ کو بھی یزید کی گستاخی سے بچنا ہی اہلسنت اجتناب چاہیے۔

پہنچم قرآن مجید میں بیفک لفظ نکاح ہر جا ہے عقد معروف کے معنی میں ہے صرف پارہ سیقول رکع ۱۱ میں حتی تنکحوا زوجا غیرہ کے مقام پر جماع کے معنی میں ہے اسی سبب سے اہلسنت کے ہاں غیر منکوحہ مائیں اور انکی وہ اولاد جو زنا سے پیدا ہوئی ہو وہ عقیقی باپ اور بھائی پر موجب اجتماع مالک دشنامی و ابر ثور و غیرہ حلال ہیں لیکن غیر شیخین قرآن سے جاہل تھے وہ کیا سمجھ سکتے تھے کہ قرآن میں لا تنکحوا ازواجہ ابدا قرآن کی آیت ہے ان جب انکو معلوم ہوا کہ ازواج رسول امت پر حرام ہیں تو انھوں نے فوراً تدارک کرنا چاہا لیکن جب آیہ مذکورہ کے معنی لوگوں سے مخفی اور اسکے خلاف میں شہادتیں پیش ہوئیں تو رجیم ترک کرنا پڑا اور نہ آپ جانتے ہیں کہ شیخین اور ان میں بھی حضرت فاروق ایسے تھے کہ بڑے بڑے عورت دار صحابہ کو ٹھونک ڈالتے تھے چنانچہ حصہ اول تبصرہ تکذیب علت ابنہ فاروق میں ہم لکھ چکے ہیں کہ جناب مدوح نے سعد ابن ابی وقاص اور ابی بن کعب کو ٹھونک دیا اور اسی کے دوسرے باب تقیص ابوہریرہ میں لکھ چکے کہ ابی ہریرہ کے کوٹھ ڈال دیے اور تبصرہ مذکور ہی میں لکھا ہے کہ ابن ذی النورہ کو پٹھا دیا جو کہ حضرت فاروق کی سفری صراحی سے کچھ پی کر مست ہو گیا تھا الغرض شیخین نے جو عاقد و مقودہ کی جان بچائی

ذکر امر لا تنکحوا ازواجہ

۱۔ عسکرہ مبشرہ

کین وہ قرابت اور دوستی از خیال سے نہیں کین جو مخالفت قرآن یا عداوت رسول کا گمان ہو سکے اگر
کین بھی تو محض جہل کے سبب سے لہذا اس خطا میں شیخین قابل معافی ہیں۔
ہمیشہ صاحب تفسیر بیضاوی نے آیہ لا تنکھوا الذواجم کے تحت میں لکھا ہے کہ
منزلتھن فی التقاریر لا مستحقا لتعظیم | ازواج رسول کی نسبت امہات کا مرتبہ استحقاق
تعظیم کے سبب سے ہے جس سے مراد وہی تعلقی ہے جو ہم لکھ چکے کہ پیغمبر خدا امتیون میں سے
کسی کے باپ نہ تھے نہ کسی سے قرابت تھی ہاں عطائے انعام و جاگیر و خیرات کے سبب پرورش کنندہ
باپ تھے اور وعظ و جد کے سبب سے روحانی باپ لیکن انتقال کے بعد وہ بھی فضیلت خلافت
کی طرح پٹ لگی پس اُنکے جانشینوں نے جو کچھ کیا وہ اچھا کیا خواہ وہ اجتہاد قرآن کے خلاف ہو یا
موافق۔

نہم جیسے روافض کے ہاں تقیہ ہے اُسی کے ہی توڑ پر اہلسنت کے ہاں اجماع و قیاس
ہے اور یہ ایسی دونوں کھداریاں ہیں کہ چٹکے آگے کلام خدا و رسول کی کوئی ہستی نہیں اُن کے
سامنے آئے اور پھٹ سے منسوخ پس پھر جو چاہے کام بنالیت شرح اصول بزدوے کے صفحہ ۱۵۷
ہکذا الاجماع یجوزناسخا للکتاب والسنت | فضیلت اجماع میں ہے کہ اجماع سے قرآن و حدیث
دونوں کا منسوخ ہونا جائز ہے انتہی اور اسی کتاب کی فضیلت قیاس میں لکھا ہے کہ
واذکر بعض الکتاب والاسنہ یجوز عندنا | ابی قاسم کے نزدیک قیاس سے قرآن و
حدیث دونوں منسوخ ہو جاتی ہیں
ابی القاسم بالقیاس۔

چنانچہ آیات انما دلیکم اللہ ورسولہ الخ اور اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم وغیرہ
اور حدیث متواتر من کنت مولاه فعلی مولاه کا یہ اور بہت سی آیات و احادیث سب اجماع
سے منسوخ ہو گئیں بلکہ حدیث احادیثی نحن معشر الانبیاء الخ سے قرآن کی آیت میراث
بحق عترت رسول منسوخ ہو گئی باقی امتیون کے حق میں بحال رہی اسی طرح آیہ من قیاس سے
ایسے منسوخ ہو گئی جیسے گدھے کے سر پر سے سینک چوٹکے شعلین اور جملہ صحابہ اہلسنت نے آیہ لا تنکھوا
الذواجم ابدًا کو اجماع سکوتی سے منسوخ کر دیا اور اُنکے جملہ پیرو صالحین و طالحین نے اس کے
خلاف چون نہ کی لہذا سہفوات شیعہ کے جملہ اعتراض اصول مذہب اہل سنت کے

ذکر سہفوات اہل سنت و جماعت

ظہور نجات قرآن و احادیث و قیاس

ذکر منہجیت احادیث قرآنی

قواعد کے مطابق لغو اور مہمل اور جو انقطاع وحی یا انتہال رسول کے بعد اجماع و قیاس سے قرآنی و احادیث کا منسوخ ہونا ناجائز سمجھا جائے گا تو شیعیں کافر اور عکرمہ و اشعث و مستعیدہ و قتیلہ مرتد قرار پائیں گے اور ان کے ساتھ اس اجماع کو برحق جاننے والے بھی تو یہ اصول مذہب ووافض کا شیعوں کو مبارک ہو لہذا مطابق مذہب اہلسنت بعض اہمات المؤمنین ائمہ پر حلال۔

تبیین و تخریج مذہب اہلسنت و جماعت

کتب اہل سنت سے بکابرات منقولی جس قدر احکام و اسناد درج کیے ہیں وہ صدیوں سے معمول بہ اہلسنت نہیں بلکہ وہ اجتہادات علماء و ترخصات فقہاء جدید الاسلام لوگوں کے لیے بخوف عود کفر گھڑیے گئے تھے اور ضرورت شہ عیہ کے لحاظ سے دفع الوقتی کے لیے قرآن و احادیث کی توہین و مخالفت کا گمان بھی نہیں کیا گیا تھا اور فی الحقیقت قریب العهد بہ کفر ہونے کے سبب وہ لوگ ایسی رعایتوں کے مستحق بھی تھے چونکہ حضرات شیعہ نے اُن ہی اسلاف محتمل الفسق و الکفر پر اعتراضات کیے ہیں یا بن و جر اُن ہی دفع الوقتی کے اسانید سے شیعہ کو ساکت و صامت کیا گیا ہے لیکن اب صدیوں سے ایسے جملہ مسائل اجتہادیہ و ترخصات فقہاء معمول بہ اہل سنت نہیں رہے بلکہ جو اصل اصول اسلام اور مسائل و احکام تھے بفضلہ وہی اب اخلاقی و حسن معاشرت و عبادات کے احکام و اعمال جاری اور معمول بہ ہیں اور جملہ اہل سنت و جماعت اُن اجتہادات و ترخصات کو لغو اور حرام مطلق جانتے ہیں اور مجتہدین کو خاطمی لہذا موجودہ و جاریہ عمل اہل سنت پر ایسے ناپاک اعتراض ہرگز نہیں ہو سکتے۔

باب دوم در بحث نسب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

حضرات شیعہ نے جناب عثمان بن عفان بن العاص بن امیہ کے نسب کے نسبت بھی بہت کچھ گستاخیاں کی ہیں جو مختلف کتب شیعہ سے پیش کی جاتی ہیں۔

ابو المنذر ہشام نے اپنی کتاب کے باب مثالب میں لکھا کہ عفان بن العاص سے لوگ وعفان بن العاص من کان یلعب بہ و یلعب بہ | منعت کا کام لیتے تھے اور اس سے نسخہ بھی کیا جاتا تھا انتہی اور صاحب احقاق الحق نے اوس ہی ہشام سے یہ روایت کی ہے کہ جس سے من کان یلعب بہ و یلعب بہ عفان ابو نسخہ کیا جاتا تھا اور جو اپنا نسب غیرون سے ملایا عثمان فکان یضرب بالحدوف کرتا تھا وہ عثمان کا باپ تھا جو دف بجاتا تھا انتہی ان دونوں سندوں سے عفان کا نام در اور منعت پیشہ ہونا اور خاندانی افلاس کے علاوہ پیشہ کی نجاست اور سر ہند سے عفان یعنی بدبو والا مشہور ہونا اور ایک باپ کو چھوڑ دوسرا اختیار کر لینا پایا جاتا ہے چونکہ مکہ میں عفان کی نامردی اور تبدیل و انتقال نسب کی شہرت تھی اس بنا پر قیاس ہوتا ہے کہ دونوں باپ بیٹے شخص مجہول کے نسب سے تھے

سے محبت شہ مردان مجوز بے پدر سے بد کہ دست غیر گرفتست پلے مادر او ان ہناد کی صحت حضرت عثمان کے قریبی رشتہ داروں کے پیشوں سے اور بھی ہوتی ہے چنانچہ اصحابہ ابن حجر عسقلانی جلد اول صفحہ ۱۴۷ میں ہے کہ حکم بن کیسان بنی مخزوم کا غلام متزوج حکم بن کیسان مولیٰ من مبنی جو حجامی کرتا تھا اس نے آمنہ بنت عثمان مخزوم کان حجام آمنہ بنت عفان کی حقیقی بہن سے شادی کی اور آمنہ مشاطہ اخت عثمان و کانت مشاطہ گری (یعنی عورتوں کو نہلانا کنکھی چوٹی کرنے جتنے کرنا وغیرہ) کرتی تھی انتہی حیوۃ البیوان دمیری سے صاحب اخساء اور شیعہ اور اور اصلاح نے لکھا ہے کہ کتاب مذکور کے لغت جزو سے پایا جاتا ہے کہ حضرت عثمان کے عم حقیقی جانورون کو بد میا بناتے تھے اور بیطاری کرتے تھے تاریخ کامل ابن اثیر سے صاحب اخساء نے حضرت عثمان غنی کا یہ قول لکھا ہے کہ۔

وانی فی دھط عیلة وقلیلة معاش (بہن قلیل معاش خاندان فقر وفاقہ سے ہوں)
 انتی تو عفان کے مخنت ہونے اور اسکے دُفالی ہونے سے ثابت ہے کہ حضرت عثمان کا
 یہ قول بالکل صحیح ہے غنی کا لقب نبی امیہ نے دیا ہے رسول اللہ کا دیا ہوا نہیں ہے۔
 حضرت عثمان کا مادری نسب دیکھو وہ بھی شہہ سے خالی نہیں چنانچہ مروج الذهب
 علامہ سعدی جلد اول صفحہ ۳۳۳ میں ہے حضرت عقیل بن ابیطالب علیہ السلام نے
 وقال عقیل بن ابی طالب للولید (اخی) عثمان کے ماجائے بھائی (ولید بن عقبہ
 عثمان من امیہ) کا فک لاکر رہے بن ابی معیط سے کہا تو جانتا ہے کہ تو کس کا
 من انت وانت علی من اهل صفورہ یہ لطفہ ہے جس کا سکونت گاہوں عکا و لجون کے
 وہی قر یہ بین عکا و لجون من درمیان بسا ہوا تھا اور یہ دونوں مقام
 اعمال الامردن من بلاد طبریہ کان پر گنہ اردن ضلع طبریہ میں واقع ہیں انتی
 ذکرات اباء کان یہود یا منہا محصلاً اس سند سے یہ بات پائی گئی کہ اعلیٰ
 والدہ ارومی بنت کزیز بن بید بن حبیب بن عبد شمس فاحشہ تھیں اہل صفوریہ کے ایک
 بھول الاسم یہودی سے محل کھا کر ولید کو عقبہ بن ابی معیطہ کا لطفہ بتا دیا چونکہ عفان
 نام و مخنت پیشہ اور مان فاحشہ پس محب نہیں کہ عثمان بھی کسی اور سے ہوں اور عفان نے
 بلحاظ شرافت نامردی اپنی اور اپنی زوجہ کے عیب پوشی کی خاطر عثمان کو اپنا بیٹا مشہور
 کر دیا ہوا اعلیٰ مان کے بے پتہ ہونے کا سب سے بڑھ کر ثبوت یہ ہے کہ جب بلوایان
 مصر کے رفع فساد کی نیت سے طلحہ وزیر اور جناب علیؑ کو عثمان نے بلایا اور اشنا و گفتگو
 میں بیساختہ عثمان کی زبان سے یہ نکلا اگر خلافت میری پائش ہی تو تمہارے پاس بھی رہی
 مالک بھن الکلام (۱۲ ام لک) اس کہنے پر جناب علیؑ کو جوش آیا اور فرمایا
 رسالہ محرم نالہ خواجہ حسن نظامی دہلوی مطبوعہ اے مادر مجہول اس کہنے سے تیری کیا
 مسئلہ اہم بیان عبد اللہ ابن سعد صفحہ ۵۲) مراد ہے چونکہ جناب امیر ہمارے ہاں
 معصوم اور اہلسنت کے ہاں محفوظ مانے جاتے ہیں کلاسیکے ممکن نہیں کہ یہ بیٹی مشہور مانے
 بطن سے ہوں دوم نام عثمان بھی انکے نسب مادری و پدری کی خرابی کی دلیل ہے

کیا معنی کہ لفظ عثمان کا مادہ عثم سے ہے اور تاج الحروس شرح قاموس جلد آٹھ صفحہ ۳۱۸ میں استخوان شکستہ کے جوڑ پر صحیح نہ بیٹھا کر پڑے رہنے کو عثم کہتے ہیں اور الف و نون نسبت کا ہے چونکہ باپ نامہ د تھا اور مان فاعشہ ہیں نہیں معلوم ہو سکتا کہ حضرت عثمان رومی بنت گریز کی گود میں کیونکر یہ پہنچے اور ابن عفان کیونکر بن گئے اسی وجہ سے مان باپ نے نام بھی ایسا پھانٹ کر رکھا کہ نام عثمان سنتے ہی انسان انکا بے جوڑ نسب سمجھ لے اور جو لفظ عثم سے قطع نظر کجائے تو لفظ عثمان بھی شرافت نسب پر دال نہیں کیونکہ مجموعہ لغات عربی ترجمہ قاموس میں عثمان کچھ معانی ہیں سانپ کا بچہ اور آڑ دھنگا بچہ اور سرخاب کا پٹھا۔ غرض ان تینوں معانی سے آدمیت نہیں پائی جاتی اور چونکہ قائلان مومنین اور موزیان بانی اسلام کی سفارشیں کر کر کے اونکی جائزین کی معافیان دلوانا انکا شعار خاص تھا اسوجہ سے معافی اول و دوم پوری منطبق ہو گئے بلکہ اگر غور کیا جائے تو انکے سلسلہ نسب مشہورہ کی دو چار پشت کے نام تک بھی ذیل تھے مثلاً باپ کا نام عفان یعنی عفونت بھرا اور دادا کا نام عاص یعنی گنگارا اور پردادا کا امیہ یعنی ذلیل باندی اور سسر دادا کا نام عبد شمس یعنی سورج کا بندہ یا سورج کا غلام الغرض جیسے حضرت ابو بکر و عمر شریف تھے کہ اول صاحب چڑیا رزادے اور ثانی صاحب چرواہے رزادے یا لکڑ باز رزادے تھے ویسے ہی آپکے والد ماجد فالی اور منٹ پیشہ شریف تھے اور جملہ مہول و معیوب الانساب میں آپکو یہ شرف خاص ہے کہ باپ کے مہول ہونیکے علاوہ اپکی ماجان بھی مہول لاسم تعین انتی۔

ضرائی نسب حضرت عثمان کے یہ کھوئے سکے حضرات شیعہ کے کیسہ مطاعن میں ہیں جو بالکل سلیٹ ہیں جسمیں کوئی بھی کھر انہیں لیکن افسوس یہ ہے کہ اس کتاب کا موضوع تتر و نسب پوری ہے مادری نہیں اس مجبوری کے سبب موضوع کتاب کے مطابق ہفوات شیعہ کا رد کھتے ہیں اور باقی مطاعن کے جوابات کو قلم انداز کرتے ہیں ہر المستعان

فصل اول تفتیح روایات مجاہیل و کتب بر تفسیل

اول تو جملہ کوفین کتب یعنی ابو المنذر و قاضی نور اللہ شستری و ابن حجر عسقلانی و خواجہ حسن نظامی و ابن اثیر ان سب نے صحابہ کی تفتیح کی ہے اور مذہب اہلسنت میں مسالہ ہے کہ جو تفتیح صحابہ کرے وہ رضی ہے اور رضی کی بات قابل سند نہیں خواہ سچا ہی کیوں نہ ہو دوم جس قدر شیعہ نے روایات پیش کیں ایک میں بھی روایات حدیث کا نام نہیں تاکہ علم رجال سے معلوم کر سکتے کہ کون سار اوی معتبر جید الحفظ حافظ الحدیث ثقہ ہے اور کونسا انا معتبر وغیرہ صفات کا چونکہ فتح الباقی شرح الفیۃ العراقي میں یہ اصول فقہ درج ہے کہ اسناد فاضلہ کا حیدر الاسناد خصیصۃ فاضلہ من کثامۃ مروجہ کا خاصہ ہے اور بخاری میں خصایص ہذا الامۃ | الاسناد من الدین ہے یعنی ثقہ و عادل لوگوں کی سند سے دین کامل ہوتا ہے نہ مجاہیل کے اسناد سے اور اعتراضات پیش کردہ میں اسناد ہی نہ دار دین لہذا جملہ دعاوی غلط اور بے دیکر ایک مروج الذہب کی سند میں اور وہ بھی باسناد منقطع صرف حضرت عقیل بن ابیطالب علیہ السلام کا نام لیا گیا ہی تو اونکا حال بھی کس لیجئے۔

واضح ہو کہ ابتداء اسلام میں دو صاحب ایسے پھر کر بار ضلع میں طاق جگت میں شہرہ آفاق تھے کہ صحابہ میں ان سے بڑھ کر کوئی فحش گو نہ تھا (کتب صحاح وغیرہ) درجہ اول میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے چنانچہ تاریخ اختلفا سیدوطی بیان ابوبکر میں لکھا ہے کہ ابوبکر عقیل میں گام مملوح ہوئی اور ابوبکر بڑے کالیان دینے والے تھے فاستب عقیل ابن ابیطالب واجوب کو | اور بعض تقاسیم میں ہے کہ آیہ لا یحب اللہ وکان ابوبکر سباباً | انجھہ بالقول من السوء الامنظم آپ کی ہی شان والا نشان میں نازل ہوئی تھی اور صلح حدیبیہ میں جو رسول اللہ کے مواجم میں مسعود ثقفی کو فاحشہ کالی دی تھی آپ ہی نعمہ سر اہوے تھے (صحیحین) اور تاریخ اختلفا سیدوطی بیان ابوبکر ذکر روانگی حبش اسامہ میں سیدوطی نے لکھا ہے کہ حضرت ابوبکر نے

روانگی لشکر اسامہ کے موقع اختلاف پر قسم کھا کر کہا تھا کہ اگر ازواج بنی کی ٹانگین کٹے بھی
لو جرت الکلاب با رجل ذوالجہ النبی | کھسیٹیں تو بھی میں اوس طرف سے لشکر کو
ما ردت جیشا وجہ رسول اللہ | نہ پھیروں گا جدمر آنحضرت نے روانگی لشکر کا
ارادہ فرمایا تھا انتی چونکہ الکنا یہ ابلغ من التصریح مسلمہ عالم ہے باین وجہ و بہت
ادب رسالت زیادہ تشریح نہیں کر سکتے مگر حضرات شیعہ جناب مدوح کو اول درجہ کا پھکر مان
لین و احسان ہے کیونکہ خلافت اول کا یہ خلق ماہی و مراتب میں داخل ہے۔

درجہ دوم پر حضرت عقیل بن ابیطالب علیہ السلام تھے چنانچہ ثمرۃ الوراق کے
فقال معاویہ لا ھذا بہ ہذا عقیل | صفحہ ۱۱۵ میں ہے کہ حضرت عقیل معاویہ کے
عمہ ابو لہب فقال عقیل و ہذا | پاس گئے تو معاویہ نے اپنے اصحاب کے کہا
معاویہ عمتہ حمالۃ الخطب ثم | لوگو دیکھو یہ ہی عقیل ہیں کہ جب کاچا ابولہب
قال یا معاویہ اذا دخلت النار فاعدل | تھا حضرت عقیل نے فرمایا لوگو دیکھو کہ یہ
ذات الیسار فانک ستجد عقی اباً | معاویہ ہے جسکی پھوپھی حمالتہ الخطب زوجہ
لہب مفترشا عمتی حمالۃ الخطب | ابولہب تھی پھر فرمایا اے معاویہ جب تو دوزخ
فانظر الیہا خیر الفاعل المفعول | میں جاوے تو دست راست کی طرف مڑنا

وہاں تو دیکھے گا کہ میرا چچا تیری پھوپھی کے ساتھ ہم صحبت ہو گا اسوقت تجھے معلوم ہو گا کہ
فاعل اچھا ہے یا مفعول انتی اگرچہ فحش گوئی میں حضرت عقیل حضرت ابو بکر سے کم نہ تھے
لیکن حضرت ابو بکر میں جوش اسلام بہت مبالغہ کے ساتھ تھا باینوجہ جب وہ فحش پر آتے

سے زوجہ ابولہب بنت صخرہ و سفیان کی حقیق بہن معاویہ کی حقیق پھوپھی اسکا نام ام جمیل اور عرف
عورتھا یعنی کانرڈی ام جمیل مشہور تھی چونکہ رسول اللہ کی ایذا رسانی کے واسطے جنگل سے
کانٹے چنکر لاتی اور آپ کے رستہ میں ڈالتی تھی اسی وجہ سے خدا تعالیٰ نے اسکو حمالۃ
الخطب خطاب بخشا ہے تفسیر ابن عباس صفحہ ۴۱۲ میں ہے ویقال فی عنقھا دس
لیف الذی اعتقنت یعنی کہا گیا ہے کہ اس کے گلے میں حنرے کی رشتی
رہتی تھی کسی خانگی جھگڑے کے سبب اوسی سے خود پھانسی بیکرم گئی

تو رسول اللہ کی توہین اور مرتبہ کا بھی خیال نہ کرتے تھے جو چاہتے کہہ بیٹھتے تھے چونکہ جملہ مباحرین
والنصار میں حضرت ابو بکر جیسا کوئی پھر نہ تھا اور جناب امیر علیہ السلام کے مزاج سے کارروائی
خلق نہوسکتی تھی باین کا جناب مدوح فضل امتہ قرار پا کے خلیفہ اول ہو گئے اور اہلسنت کے
متصدی شریعت۔

چونکہ حضرت عقیل بنی ہاشم ہونیکے سبب بنی امیہ کے دشمن تھے اور حضرت عثمان بنی امیہ
سے تھے لہذا دشمن کی خرابی نسب کی شہادت نامقبول۔ اور اب ہم اصل جواب کی طرف
متوجہ ہوتے ہیں وہو المستعان علی ما تصفون۔

فصل دوم درموالید مختشان مشتمل بر تزیہ نسب عثمان

حضرات شیعہ کے واہی قیاسوں کا کچھ ٹھکانا نہیں حالانکہ اونکے ہاں قیاس
شہہ حرام ہے لیکن تعصب نے ایسا اندھا کیا ہے کہ اہلسنت کی مخالفت میں اسے بھی حلال
سمجھ لیا ہے۔

اول یہ تو امر ہم تسلیم ہی نہیں کرتے کہ حضرت عثمان کی والدہ بدکار تھیں یا حضرت عثمان کو
کوئی کھلاڑن جنکر پھیلک گئی اور حضرت عفان یا اروی بنت کزیز نے پا لکر انکو اپنا فرزند شہو
کر دیا۔ یہ باتیں اہلسنت کی کسی معتبر کتاب سے ثابت نہیں دوم یہ کلیہ نہیں کہ جب کا ایک
بچہ حرامی ہو تو بعد نکاح بھی اُسکی جملہ اولاد حرامی کہلائے گی اور جو یہ کہا جائے کہ عفان کا
اروی سے نکاح ہونا کسی مورخ نے نہیں لکھا ہے تو ہم کہیں گے کہ ارویکے زوہر عفان ہونے
سے کسی نے انکار بھی نہیں لکھا۔ سوم انتحال یعنی تبدیل نسب عفان کسی معتبر کتاب سے
ثابت نہیں چہارم علم رجال کی کسی کتاب میں عفان کا غنث ہونا درج نہیں اور جو غنث
پیشہ ہونا عفان کا فرض ہی کیا جائے تو اس زمانہ میں گانے بجانے کا جو لوگ کام کرتے تھے
اونکو غنث کہتے تھے جیسا کہ کتب احادیث سنہ سے ظاہر ہے عجیبم جو لوگ مفعول بنے
کے عادی ہو جاتے ہیں اونکے لیے یہ شرط نہیں کہ وہ عورت کے قابل نہیں رہتے یا واولاد
ہوتے ہیں یہ بالکل خیال غلط ہے بلکہ جو لوگ مفعول بنے کے عادی بھی ہوتے ہیں تو انکی

تین قسمین ہیں بعض انہیں عورت کے کام کے ہوتے ہیں اور بعض عورت کے کام کے تو ہوتے ہیں مگر لا ولد ہوتے ہیں اور بعض صاحب اولاد بھی ہوتے ہیں چنانچہ مجمع الامثال میدان جلد اول باب سابع فیما اولہ خا، باخت من ہیت میں لکھا ہے کہ زمانہ رسول خدا میں ہیت اور عہد مآق تین محنت تھے انہیں سے ہیت رسول خدا کے زمانہ میں جایا کرتا تھا لیکن جب حضرت ام سلمہ کے پر اور عبد اللہ بن امیہ سے عورتوں کے اندام نہانی کی گناہ مبالغہ کے ساتھ بیان کرنے لگا تو آنحضرت نے قرآن سے اس میں رجولیت پائی اپنے اسکو موضع ضآخ میں نظر بند کر دیا جو زمانہ عثمان تک وہیں نظر بند رہا الغرض ہیت دارم و مانع لا ولد تھے ایسی ہی بن مبارک تھے چنانچہ۔

محاضرات میں امام بلقاسم راغب اصفہانی نے لکھا ہے کہ جب ناصر
لما استولى الناصر على طبرستان فوض طبرستان کا حاکم ہوا تو اس نے عبد اللہ ابن مبارک
عبد الله ابن المبارک القضاة و تلمیذ امام ابو حنیفہ کو وہاں کا قاضی مقرر کیا
کان یرضی مکلا ینة فقال یا امیر اور وہ علت ابنہ کے مریض مشہور تھے ایک
المومنین اذا احتاج الی مر جال دن ابن مبارک نے ناصر سے کہا یا امیر
یعیذونی فقال قد بلغن ذلک المومنین مجھے چند زبردست مردوں کی ضرورت
ہے جو میری مدد کریں ناصر نے کہا کہ مجھے اس طلب کی وجہ پہلے ہی معلوم ہو چکی ہے انتہی
با وجوم یرض ابنہ بونیکے انھوں نے اپنی شادی کی تھی مگر انکا صاحب اولاد نہ ہونا کسی کتاب
میں نہیں اسی طرح یحیی بن نور الدین فاضل رومی کو علت ابنہ تھی مگر لا ولد تھے (دیکھو عقد
منظوم فی ذکر افاضل الروم مولفہ علی بن بالے ذیل شقایق نعمانیہ پس یہ چاروں لا ولد
مگر بعض انہیں عورت کے کام کے بھی تھے لہذا اب ہم صاحب اولاد و لا غنثوئے اسناد پیش کرتے ہیں
اول محنت صاحب علت ابنہ قاضی القضاة شیخ الاسلام محی بن اکثم جو مامون رشید
اخص الخاص سے تھے ان میں دونوں صفات تھیں یعنی فاعل بھی بنتے تھے اور مفعول بھی اور
باوجود ماہون ہونیکے صاحب اولاد بھی تھے چنانچہ مختلف کتب اہلسنت سے ہم بیان اسناد
پیش کرتے ہیں۔

تاریخ خطیبت بغدادی میں ہے۔ ابو بکر بن قسم الانباری کہ جنکا ذکر پہلے آچکا
 وقلت من املاء ابوبکر محمد بن القسم
 الاتبادی المقدم ذكره ان القاضی نجی
 بن اصم ثم قال لرجل یا انس به
 وبما زحمة ما تتمع الناس يقولون
 فی قال ما سمع الا خیرا قال لم اشك
 لتزکینی فاسمعتهم یرمون القاضی
 باکابنة فضحك وقال لمشهو غیر منها
 دوست نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ قاضی صاحب کو علت انہ ہے قاضی نجی مسکراے اور فرمایا
 کہ اسکے خلاف مشہور ہے یعنی اغلام باز انتہی۔

روضۃ المناظر محب الدین ابو الولید محمد بن محمد بن الشحنة ترجمہ قاضی موصوف
 وکان ذمیرم الخلق یرمی بحجة الغدین
 حتی قال فیہ ۵ وکذا ترجی ان
 نزل العدل ظاهرا ۶ فاعقبنا بعد
 الرجاء قنوط ۷ متی تصلى الدنیا
 ویصلی اهلها ۸ وقاضی القضاة
 المسلمین یلوط۔

اہل دنیا کو اصلاح کی توقع کب ہو سکتی ہے جبکہ مسلمانوں کے شیخ الاسلام قاضی القضاة
 خود لواطہ کرتے ہوں انتہی محاضرات میں امام ابو القاسم راغب اصفہانی نے
 دخل یحیی بن اکثم علی المامون بین
 ید یہ علامہ صلیح فقال یا یحیی
 استنطقہ وامتنعہ فقال لا یحیی
 ما الخیر فقال بطلاقة لسانہ الخیر
 بعد یاس ہوئی۔ ایسی حالت میں دنیا اور
 اہل دنیا کو اصلاح کی توقع کب ہو سکتی ہے جبکہ مسلمانوں کے شیخ الاسلام قاضی القضاة
 خود لواطہ کرتے ہوں انتہی محاضرات میں امام ابو القاسم راغب اصفہانی نے
 دخل یحیی بن اکثم علی المامون بین
 ید یہ علامہ صلیح فقال یا یحیی
 استنطقہ وامتنعہ فقال لا یحیی
 ما الخیر فقال بطلاقة لسانہ الخیر
 کہا اے یحیی اسکی طلاق لسانی کا متجان ہو

خبر ان ایہا القاضی خبر فی الارض
انک الوطی وخبر فی السماء وهو
انک مابون فقال المامون وایہما
الاھم فقال خبر السماء لیکذب
فجمل یحیی وانقطع۔

سچی کون سی ہے غلام نے کہا کہ آسمانی خبر کبھی جھوٹی نہیں ہوتی انتہی ان قاضی صاحب
ایسے قصص کے اسانید اور بھی ہیں کہ جن سے ان میں دونوں علتیں پائی جاتی ہیں
لیکن بخوف طوالت اونکو ترک کیا گیا مگر اب یہ بات باقی ہے کہ ایسے اعمال کے لوگ
صاحب اولاد بھی ہوتے ہیں یا نہیں تو وہ بھی ملاحظہ ہو۔

تاریخ خطیب بغدادی میں انھیں قاضی صاحب کے بیٹے کا یہ قصہ لکھا ہے
وقال اسمعيل بن محمد بن اسمعيل
الصغار سمعنا ابا العینا فی مجلس
العباس المیرد یقول کنت فی مجلس
ابی عاصم النبیل وکان ابو بکر بن
یحیی بن اکثم حاضر افتنا ذم
غلاما فترفع الصوت فقال
ابو عاصم منهم فقال هذا ابو بکر
بن یحیی بن اکثم فقال ان یشرق
فقد سرق ابک۔

اس آیت کو یوں بدل کر پڑھا یعنی اٹھ کی جائے اب پڑھا یعنی اس لڑکے نے چوری
کی تو کیا ہوا اسکے باپ نے بھی چوری کی تھی انتہی محضاً ان چاروں سندوں سے
ثابت ہے کہ قاضی یحیی بن اکثم صاحب میں دونوں خوبیاں تھیں اور باوجود صاحب علت نہ
ہونیکے صاحب اولاد بھی تھے۔

دوسرا مخنث صاحب اولاد عبد الغیم معروف طویس تھا چنانچہ قاموس صراح میں اسکا حال لکھا ہے اور منتخب اللغات میں یہ عبارت درج ہے طویس بالضم وفتح واؤ نام مخنث است کہ در مدینہ بود اول اور اطاسوس نے گفتند چون علامہ مخنثان دروے ظاہر شد اور اطویس نے گفتند واومی گفت کہ اے اہل مدینہ منتظر خروج دجال باشید مادام کہ من در میان شما ہستم و چون بمیرم ہر آئینہ از خوف این بلیہ در امان باشید زیر کہ مادر من در میان زنان انصار نامی میگرد و چون مرا نزد حضرت رسول عم وفات کردند و روزیکہ مرا از شیر باز گردانید خلیفہ اول فوت شد و روزیکہ بحد بلوغ رسیدم خلیفہ ثانی گشتہ شد و روزیکہ تکفرا شد خلیفہ ثالث گشتہ شد و روزیکہ در خانہ من فرزند شد خلیفہ چہارم گشتہ گردید پس کیست مثل من انتی بلفظہ۔

تیسرا مخنث صاحب اولاد عمر بن ہشام یعنی ابی جہل خال فاروق تھا کہ جبکی علت ابنہ کا ذکر مجمع الامثال میدانی نیشاپوری سے حصہ اول کی فصل ششم میں لکھ چکے ہیں اسکا فرزند عکرمہ نامے تھا جسکا خون فتح مکہ کے ایام میں بہا ہوا تھا اور پھر اسکی جو روکی پڑی سے اسکی جان بخشی ہوئی تھی اور یہ وہی عکرمہ ہے کہ جس نے ام المومنین قتیلہ سے حضرموت میں نکاح کیا تھا اور اس سے صحیحین وغیرہ میں بہت سی احادیث مروی ہیں پس ان شواہد سے ثابت ہو گیا کہ ملوط و صاحب علت ابنہ بھی صاحب اولاد ہوا کرتے ہیں لہذا حضرت عثمان کے باپ عفان بن العاص کو اگر مخنث بھی فرض کیا جائے تو بھی جناب موصوف عفان ہی کے فرزند صلبی قرار پاسکتے ہیں جس میں شبہ کا گنجائش نہیں ہو سکتی۔

اب رہا ذلیل قبیلہ یا ذلیل پیشہ کا ہونا۔ تو از روے حکمت جائز معاوضہ کا کوئی پیشہ ذلیل نہیں گو بظاہر احمق لوگ اسے ذلیل سمجھیں پس اگر حضرت عثمان کے باپ دُفالی اور انکے ہنوئی حجام اور بن مشاطہ اور چچا بیطار تھے تو کیا عیب الکاسب حبیب اللہ احادیث میں موجود ہے اب رہی مخنث پیشہ گری کی ردالت تو مذہب اہلسنت میں یہ سچے مخنث کا اقتدارے صلوة جائز ہے جیسا کہ ہم اسیکے حصہ اول کے باب اول فیصلہ واجبی بحق صاحب علت ابنہ میں بخاری کتاب الاذان باب

امامۃ المفقون والبتیع سے لکھ چکے ایسے پیشہ والیا اقتدا سائز ہے جس سے معلوم ہوا کہ پشت نے آیہ اکر مکر عند اللہ اقلکم کو مد نظر رکھ کر خالق و مخلوق میں ایسے پیشہ والیکے اقتدا کو جائز رکھا ہے پس حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو ڈفالی بچہ یا بچہ زادہ سمجھ کر حقیر و ذلیل سمجھنا حضرات شیعہ کی حماقت ہے۔

حضرت عثمان غنی کے صحیح النسب و رخانہ انی اعلیٰ پیشہ ہونے کی قوی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت نے اپنی دو قینات آپ کے جالہ نکاح میں دین اگر وہ معیوب النسب یا ذلیل پیشہ ہوتے تو آنحضرت اپنی صاحبزادیوں کو یہ گز مںسوب نہ فرماتے کیونکہ آنحضرت نے بکثرت مواقع پر اپنے اصحاب طاہرہ و ارحام زکیہ سے ہونے کی دعویٰ اور فخر کیا ہے چنانچہ در مشورہ سیوطی جلد دوم صفحہ ۲۹ میں ہے۔ آنحضرت نے فرمایا ہماری ولادت نکاح سے ہوئی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرجت من

نکاح و لم اخرج من سفاح و لم یزل اللہ یقلبني الاصاب الطيبة الی الاحرام الطاهرة مصفا مہذب کا کہینشعب شعبان الاکت خیر حمہ۔

ابوین نے زانیہ کیا اور ہکوا اللہ تعالیٰ اصحاب پاک سے ارحام پاک کی طرف منتقل فرماتا ہا جوہر طرح مہذب و مصفا تھا کہ جب ایک خاندان کے دو شعبہ ہوئے تو ہم بہتر سے بہتر یا باعہمت خاندان کی پشت میں رہے انتہی محصلا پس جس نفس زکیہ اصدق القول صاحب ما یطق عن الہوی ان ہو الا وحی جو حی کا دعویٰ اپنے نسب کے پاک ہونے کی نسبت ایسے شد و مد سے ہو تو وہ اپنے نخت جگروں کو ذلیل پیشہ اور معیوب الانساب سے منسوب کرنے کو کیونکر گوارہ فرماتے لہذا یہ قرینہ حضرت عثمان کے صحت نسب اور عالی درجہ ہونے کا ایسا حکم ہے کہ بجز جاہل شیعہ کے اور کوئی صاحب عقل انکار نہیں کر سکتا اور اس دلیل قطعی سے حضرت عثمان کے مان باپ کا بچوں ہونا یا اروسی بنت کریم کا فاحشہ ہونا بھی لغو ثابت ہوا الحمد للہ والمنة۔

فصل سوم مخالف شیعہ دربیات و بیات سر و کانت

حضرات شیعہ میں سے بعض کا دعوے یہ ہے کہ بجز جناب سیدہ صلوات اللہ علیہا کے اور کوئی اولاد پروان نہیں چڑھی سب کا انتقال حالت رضاعت میں ہو گیا اور زینب و رقیہ و ام کلثوم یہ لڑکیاں صلب پیغمبر سے نہ تھیں بابتوجہ حضرت عثمان کو دامادی سے خارج کیا ہے۔ پس اب ہم مناظرین شیعہ کے شکوک و اعتراضات ذیل میں درج کرتے ہیں اور اسکے بعد جواب شافی دینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔

مولوی میرزا لداری صاحب مجتہد لکھنوی اور **مولوی میر علی انظر صاحب مجتہد کجھوی ضلع سارن صوبہ بہار** نے اپنی کتب کلامیہ بن رقیہ و ام کلثوم کہ جنکا کلام ثانی حضرت عثمان سے ہوا تھا ان کے بنات صلبی ہونے سے انکار کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ وہ دونوں صاحبزادیاں بیات پیغمبر تھیں یعنی وہ لڑکیاں حضرت خدیجہ الکبریٰ کے بطن سے تھیں مگر عتیق بن عائز قزوینی کے نطفہ سے جو حضرت خدیجہ سے شوہر اول تھے یا وہ صاحبزادیاں ابو ہالہ بن زرارہ بن اشدی تمیمی کے نطفہ سے تھیں جو حضرت خدیجہ کے شوہر دوم تھے یا وہ لڑکیاں حضرت خدیجہ کی بہن ام ہالہ بنت خویلد کے بطن سے تھیں جن حقیقی بھانجیوں کو حضرت خدیجہ نے مثل اولاد کے پالا تھا اور لمجاظ متعارف وہ لڑکیاں بنات پیغمبر مشہور ہو گئیں جیسے ہند ابن ابوالہ کا دعوے مشہور ہے یعنی وہ کہتے تھے کہ میں سب سے افضل ہوں کیونکہ میرا باپ محمد رسول اللہ اور ماں خدیجہ الکبریٰ اور بہن فاطمہ علیہا السلام ہے (اسد الغابہ جلد دوم) حالانکہ آنحضرت کی اولاد ذکور و اناث میں باتفاق جمہور اسلام کوئی ہند نامی لڑکیاں لڑکی نہ تھی اور سلف سے یہ قاعدہ چلا آ رہا ہے کہ اولاد پریم شوہر مادر کو باپ کہتی ہے جیسے حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ قرآن میں موجود ہے کہ جب اپنے اپنی زوجہ سے فرزند کو پیدا کیا تو خدا تعالیٰ نے فرمایا ایسے من اھلک یعنی اے نوح یہ تمھارا فرزند نہیں ہے چنانچہ کنعان کے پریم نوح ہونے کا ذکر تفاسیر فریقین میں موجود ہے از انجملہ فقہ سیر بیضاوی قاضی

نور الدین جلد اول سورہ ہود کے صفحہ ۵۶ میں ہر نادای نوح ابنہ کنعان و قرع علی بنہا و کان ربیبہ اور تفسیر مدارک سورہ ہود میں ہر دقیل بن امرأۃ پھر اسی سورہ کے تحت آئے ان ابنی من اہلی لکھا ہو و کان ربیباً لہ یعنی اہلہ اور ایسا ہی فخر رازی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہو نہیں ثابت ہو گیا کہ بموجب رسم قدیم ربیبات کو بیٹیا بیٹی بولتے ہیں اور اسی قاعدہ متعارف پر زنیب و رقیہ و ام کلثوم بنات پیغمبر مشہور ہو گئیں۔ اور اگر آیہ سورہ احزاب یا ایھا النبی قل لازواجک و بناتک کے فحوائسے رقیہ اور ام کلثوم کو صلی بنات پیغمبر فرض کیا جائے تو بجهت تعظیم وغیرہ صیغہ جمع کا شخص واحد کے لیے لانا زبان عرب میں ممنوع نہیں ہو جیسے آئیہ کنسانا میں صرف جناب سیدہ مقصودہ میں چونکہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا رسول معصومہ تھیں باین وجہ لفظ بنات سے وہی مقصودہ میں و م بھتیجیان بھائیجیان پوتیان نواسیان یہ سب بنات میں داخل ہیں لہذا اپنی ہاشم کے اُس زمانہ کی لوکیان بنات رسول کی جاسکتی ہیں بعض روایات اہل سنت نے جو رقیہ و ام کلثوم کو بنات پیغمبر مشہور کر دیا تو اسکے دو سبب عقلاً و درایتاً پائے جاتے ہیں اول یہ کہ زمانہ جاہلیت میں بر خلاف امام شافعی صرف بنات صلی حرام سمجھی جاتی تھیں اور اسلام نے ربیبات کی بھی حرمت قائم کر دی جیسا کہ سورہ نساء میں ہو کہ۔

و ربائبکم التي فی حجورکم من النساءکم التي دخلتم بھن | حرام ہیں تم پر تمھاری ربائب جو تمھاری عورتوں کی گود میں ہیں جن سے تم نے صحبت کی ہو۔

پس عجب نہیں کہ بنات صلی اور ربائب کی اس مساوات کی بنا پر بعض راوی نے ربائب پیغمبر کو بھی بنات صلی سمجھ لیا سبب دوم یہ کہ عثمان بن عفان کی عرت افزائی کے لیے ربائب پیغمبر کو بنات صلی قرار دے لیا تاکہ جناب علی پر فضیلت ہو جائے۔ فقہ اہل سنت کے احکامات دیکھو تو اُن سے بھی عثمان کی مصافحہ پیغمبر خدا سے ثابت نہیں ہو سکتی چنانچہ دارقطنی اور بیہقی نے حضرت جابر سے روایت کی ہو کہ حضرت نے فرمایا الا لا تزوج النساء الا الاولیاء ولا عورتوں کا نکاح کوئی نہ کرے مگر ولی اور عورتوں کا نکاح نہ کیا یزوجن الا من لا کفاء (شرح و تائید) جائے مگر ان مردوں سے جو اُن کے کفو سے ہیں انتہی۔

مفسر و قایمین اس حدیث کے علاوہ بھی ایسے احکام ہیں اور یہ حکم عرب کی رسم قدیم کے مطابق ہو چونکہ عثمان کفو پیغمبر تھے اور اُن سے رقیہ و ام کلثوم کا نکاح ہوا تو ثابت ہوا کہ رقیہ و ام کلثوم صلی نہ تھیں۔ اول تو عثمان ڈفالی منٹ پیشہ نامزد تھا اور مان کا بھی پتہ نہیں کہ کون سی عورت جن کے ڈال گئی جسکو از وی بنت کر نہ لے پایا اور پھر عفان تبدیل نسب کا عامل اور از وی فاحشہ

اوم جو یا القرض اروی اور عفان ہی کو انکا مان باپ تسلیم کر لیا جلے تو بھی عثمان کا نسب
 مادری و پدری پیغمبر خدا سے غیر ہیں چنانچہ عثمان کا نسب پدری عفان بن العاص
 بن امیہ بن عبد شمس ہے اور نسب مادری ارومی بنت کریم بن ربیعہ بن حبیب
 بن عبد شمس اسل شجرہ نسب سے ثابت ہے کہ عثمان کے ابوین نہ ہاشمی تھے نہ مطلبی
 بلکہ اوس منافق خاندان سے تھے کہ جس کے واسطے حکم نازل ہوا تھا کہ اسے بنی تم
 یا ایہا النبی جاہدا لکفار و المنافقین اغلظ علیہم کفار اور منافقین سے جہاد کرو اور ان پر سختی
 کرو اور عثمان کی فرضی نانی مسامۃ ام حکیم البیضا بنت عبد المطلب جو پیغمبر خدا کی پھوپھی
 تھیں تو تھان نثار ان ثلثہ کی روایت ہے جو ہم پر حجت نہیں دوم پھوپھی کی اولاد اور
 وہ بھی غیر خاندان کی وہ نسب پیغمبر بن شریک نہیں ہو سکتی سوم لغت میں کفو کے
 معنی برابر کی ہیں اور احادیث و توارخ کثیرہ سے ثابت ہے کہ زمانہ جاہلیہ و
 اسلام میں بنی امیہ نہ ہم رہتے نہ بنی ہاشم تھے نہ درست صحیح النسب اسی سبب سے پیغمبر خدا
 نے بنی عبد المطلب اور بنی ہاشم کو خمس دیا اور جبر بن مطعم اور عثمان بن عفان نے ہم جبر
 دعوے سے طلب بھی کیا تو آنحضرت نے خمس نہ دیا چنانچہ سنن ابوداؤد کتاب الخراج
 والقی والا مارہ مطبوعہ کانپور کے صفحہ ۴۱۶ میں جبر بن مطعم سے روایت ہے کہ وہ
 اور عثمان آنحضرت کے پاس گئے تاکہ خمس کے بارہ میں کلام کریں جو آنحضرت نے بنی ہاشم
 اور بنی مطلب کو دیا تھا ابن مطعم کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت سے عرض کیا کہ اپنے چارے
 برادران بنی ہاشم اور بنی مطلب کو خمس دیا اور ہم کو کچھ نہ دیا حالانکہ وہ اور ہم قرابت
 میں ایک ہیں (یعنی ہاشم اور نوفل اور عبد شمس حقیقی بھائی تھے اور ہاشم سے آپ
 اور نوفل سے میں اور عبد شمس سے عثمان ہے) آنحضرت نے فرمایا کہ بنی ہاشم اور بنی
 مطلب ہمیشہ ایک دل رہے۔ انتہی محصلہ۔

بخاری کتاب الجہاد باب من الدلیل علی ان خمس میں بھی اسی مضمون کی حدیث
 ہے جس سے ثابت ہو گیا کہ آنحضرت نے بنی نوفل اور بنی عبد شمس کو جسکا بیٹا امیہ تھا
 اوسکو بھی اپنا نہ سمجھا دوم فقہ اہلسنت میں کفو سے مراد ایک پشت کے دادا سے ہے

ہم جملہ اثنا عشریہ کے نزدیک جو لوگ رقیہ و ام کلثوم کو بنات رسول قرار دے کر عثمان کو ذوالنورین کہتے ہیں وہ سلب ایمان کے خوف سے مامون نہیں کیا معنی کہ فقہاء اہلسنت کا اسیر اجماع و اتفاق ہے کہ غیر کفو کے ساتھ لڑکی کا نکاح ناجائز ہے اور وینقی فی غیر الکفو بعد ام جواز صلا وھو المختار (دفتار) | اور یہی مذہب مختار ہے انتہی | اور کتب فقہ و احادیث اہلسنت میں آنحضرت کا یہ قول مشہور ہے بناتنا البنات یعنی ہماری بیٹیاں ہمارے کنبہ کے لڑکوں کے واسطے ہیں اور عثمان کو سرکار پیغمبر سے ذوالنورین کا خطاب ملنا ثابت بھی نہیں بلکہ بعض تو اسخ سے ثابت ہے کہ ذوالنورین کا خطاب دینے والے بنی اُمیہ اور موزیاں بنی ہاشم ہیں پس عثمان کو داما پیغمبر سمجھ کر ذوالنورین کہنا فی الحقیقت پیغمبر خدا کو گالی دینا ہے اور پیغمبر کو گالی دینا جہور اسلام کے نزدیک کفر صریح اور گالی دینے والا واجب القتل ہے۔

آغاز اشاعت اسلام کے وقت جناب علی علیہ السلام کی عمر باختلاف روایات سات سال سے بارہ سال تک تسلیم کی گئی ہے اور کثرت کتب اہلسنت سے ثابت ہے کہ آنحضرت پیر کے دن مبعوث ہوئے اور اسی دن جناب خدیجہ الکبریٰ اور ام امین زوجہ امیر بن حارثہ مشرف باسلام ہوئیں اور مکمل کے دن بعیدۃ اہلسنت جناب امیر سلمان ہوئے لیکن رقیہ و زینب و ام کلثوم کے قبول اسلام کی کوئی تاریخ یا کیفیت کتب اہلسنت میں نہیں ہیں اگر یہ لڑکیاں صلبی بنات پیغمبر تو کیا بطن حضرت خدیجہ سے بھی ہوئیں تو ان کے قبول اسلام کی بھی تاریخ ضرور درج ہوتی۔

بعض احادیث اہلسنت سے ثابت ہے کہ آغاز اسلام کے وقت غار کعبہ میں جناب خدیجہ اور ام امین اور جناب امیر پیغمبر خدا کا اقتداے صلوٰۃ کیا کرتے تھے لیکن کسی حدیث میں زینب و رقیہ و ام کلثوم کے اقتداے صلوٰۃ کا ذکر نہیں اور تاریخ اختلاف و تنویر رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | سیوطی بیان عثمان صفحہ ۱۰۱ میں ہے قبل النبوة۔ کہ رقیہ بنت رسول کا نکاح عثمان سے

قبل بعثت ہوا تھا چونکہ قبل ہجرت حبشہ رقیہ یا ام کلثوم کا شریک صلوٰۃ پیغمبر ہونا

یا عثمان کا مقتولے صلوٰۃ بنا کسی کتاب اہلسنت سے یا یا نہیں جاتا لہذا رقیہ وام کلثوم کا پیغمبر خدا کی بنات صلبی ہونا غلط۔

اسکے علاوہ بکثرت موزیان اسلام یعنی خلفاء جو راویوں کے ہوا خواہ حتیٰ کہ معاویہ و یزید علیہما السلام تک کے فضائل کتب صحاح میں مذکور ہیں لیکن ان صاحبزادیوں کے فضائل کا کہیں پتا نہیں ان سب سے قطع نظر۔ خانہ کعبہ میں ابو جہل نے جب پیغمبر خدا کے سجدہ صلوٰۃ میں اونٹ کا ادھڑا پی پشت پر رکھ دیا جسکے وزن کے سبب آپ سر نہ اٹھا سکتے تھے جب اس حادثہ کی خبر جناب سیدہ کو ہوئی تو آپ نے جا کر باہر ادا سکوا حضرت سے جدا کر دیا اور کفار قریش اور ابو جہل پر لعنت کی اسوقت بھی تینوں صاحبزادیوں میں سے کوئی حاضر نہیں اسطرح جنگ احد میں جب پیغمبر خدا زخمی ہوئے اور آپ کے قتل کی شہرت ہو گئی اور تمام مہاجر و انصاریوں نے عاشق بیوی عائشہ بھی فرار ہو گئیں تو اس میدان میں بھی جناب سیدہ پہنچیں اور جناب علی پانی سر میں لارہے تھے اور جناب سیدہ زخم و دھاتی تھیں اور خون بند نہوتا تھا تو آپ نے بوریہ جلا کر بھرا تو خون بند ہوا اسوقت بھی تینوں صاحبزادیوں سے کوئی حاضر نہ ہوئیں۔

اسکے علاوہ رقیہ وام کلثوم کا نہ شریک آئیہ تطہیر ہونا پایا جاتا ہے اور نہ شریک مہالہ ہونا نہ ان تینوں صاحبزادیوں میں سے کسی پر صدقہ کا حرام ہونا لہذا رسول اکرم کا ان تینوں میں سے کسی کی نسبت اہلبیت نبوة سے خطاب کرنا کتب اہلسنت سے پایا جاتا ہے پس ان جملہ دلائل قاطعہ و براہین ساطعہ سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ رقیہ وام کلثوم ازواج عثمان پیغمبر خدا کی صلبی بنات تھیں۔

فصل چہارم در تنقید بنات رسول و مدہفوات جہول

اتنی بات تو ہم ہی ایمان سے کہیں گے کہ رقیہ وام کلثوم کے بنات پیغمبر یا ربیب پیغمبر یا حضرت خدیجہ کی بھانجیاں یا حضرت خدیجہ کی لطنی اولاد ہونے میں بعض اخبار و آثار و روایت سے لے بخاری کتاب النساب باب مناقب ابی طلحہ سے ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ اور ام سلمہ بعض اور ازواج پیغمبر میدان امین بنی کی مشکین بھر کر لاتی تھیں اور لوگوں کو بلاتی تھیں لیکن جب بڑا وقت آیا تو جیسے ابو بکر و عمر و عثمان وغیرہ پیغمبر خدا کو تنہا چھوڑ کر بھاگ گئے تھے اسی طرح حضرت عائشہ نے بھی فراری اختیار کی تھی مصداق

بیشک اختلاف پایا جاتا ہے چنانچہ جب حضرت ابو بکر و عمر نے جناب سیدہ صلوات اللہ علیہا کی نسبت خطبہ کیا تو آنحضرت نے فرمایا بنا نہ البینا یعنی ہماری لڑکیاں ہمارے لڑکوں کے واسطے ہیں تو اس ارشاد سے پایا جاتا ہے کہ رقیہ و ام کلثوم صلب پیغمبر سے نہ تھیں بلکہ جو ہوتیں تو جو عذر جناب سیدہ کے لیے ہوا وہ ہی ان لڑکیوں کے واسطے بھی ہوتا پس عجیب نہیں کہ حکومت امویہ یا مروانیہ کے عہد میں معاویہ بن عثمان کے امارت گمراہی گئی ہوں گی۔

جیسے تقسیم میراث میں ابو قحافہ کا قارب کا حکم ہے ویسے ہی عرب میں مکمل نبات کے لیے کفو کی قید تھی باین وجہ کہ قاعدہ کی پابندی پیغمبر خدا کے کی اور جناب علی نے بھی چنانچہ جناب علی نے اپنی حیات میں اپنی عبادت کی ترویج حضرت عقیل و عباس و جعفر طیار کی اولاد سے کی جیسا کہ مصارف ابن قتیبہ کے صفحہ ۱۷۰ میں ہے وکان سائر بنات علی ولولہ عقیل وولولہ عباس و جعفر ملک العلماء و شہاب الدین احمد روایت آبادی نے مناقب السادات میں لکھا ہے مردم ہر چند کہ عالم دزدان و خونخوار گرجی باشند یا عجمی کفر اند و علوی اگرچہ امی باشند بغیر علوی کفر نہ بود انتہی ایسی ہی ہے مرد پالقب ذوالنورین کی شہرت سے اور حقیقت اس تسمیہ کی وجہ یہ ہیں کہ حضرت عثمان نے دو ہجرتیں کیں ایک حبشہ اور دوسری مدینہ کی اور یہ فضیلت خاص اور خلفاء راشدین کو میسر نہیں ہوئی اسوجہ سے ذوالنورین ہوئے۔ دوسری وجہ یہ کہ حضرت عثمان دوبارہ حاکم مدینہ بنائے گئے ایک دفعہ غزوہ غطفان کے موقع پر اور دوسری دفعہ غزوہ بدر و ذات الرقاع پر اسوجہ سے ذوالنورین ہوئے تیسری وجہ یہ کہ حضرت عثمان نے دوبارہ قرآن جمع کیا ایک بار زمانہ رسول میں اور پھر اپنے زمانہ خلافت میں پس یہ تین وجوہ ذوالنورین خطاب کرنے کے واسطے کافی تھے لیکن نبی امیہ اور ان کی پچھلی نسلیں صہریت پیغمبر کے ہی نسبت سے حضرت عثمان کو ذوالنورین جاننے لگے اور ہمارے زمانہ میں حضرت عثمان اسی نسبت سے ممتاز ہیں اور بعض شیعہ کا جو یہ خیال ہے کہ چونکہ اسے جو کہ حضرت ام کلثوم بنت علی کی ترویج عمر بن خطاب سے ہوئی جاتے ہیں وہ پناہ ان اہلبیت رسول پر گالی چڑھاتے ہیں اور حدیث شیعہ اول فرج غصبت منا اهل البیت سے استدلال کرتے ہیں تو وہ نیروی غصہ کی طرح ایمان و اسلام سے غصیب ہیں کہ جس نے اس گالی کی ابتداء عمر کی خواہد میں کی تھی اور حدیث کے منہی یہ ہیں کہ ہم اہلبیت کی اسوجہ کی پہل پہل جسے غصہ کی وہ عمر بن خطاب ہے فافہم فتدبر۔

حضرت عثمان کی مان اور باپ دونوں کا پتہ تھا اور عشر و مبشر میں اور کوئی ایسے حسیب و ارباب کا
 نہ تھا باین وجہ مصداق نور علی نور تھے بعض جو شیعہ شیعہ بذور تویہ عثمان کو ذوالنورین کہنے لگے
 تو یہ خیال محض لغو ہے اور ہم اسکا رد بھی کر چکے بہر حال یہ کہ اب مجبور ہی یہ ہے کہ اگر علماء اہل سنت
 اور بعض شیعہ نے رقیہ اور ام کلثوم کو پیغمبر خدا کی صبی بنات لکھا ہے پس بگو بھی اسی انوار کی تاشی
 ضرور ہے لہذا کتب اہل سنت سے رد شیعہ کے اسناد پیش کرتے ہیں۔

دلائل صہریت عثمان پانچویں خد

عمدة القاری شرح بخاری میں قسطلانی نے لکھا ہے۔ امام مالک اس رائے پر مستقیم ہیں
 وقد جزم مالک بان اعتبار الکفاة مختص بالدین والناس سواء ولا فضل لغيري على
 اعمى الا بفضل بالتقوى وقال الله تعالى ان
 اکرمکم عند الله اتقکم۔

جوزیادہ متقی ہوتا تھی اگرچہ بنظر آیات مودتہ و کطیر و مہابہ وغیرہ اور احادیث ثقلین و تشبیہ و تنوید ولایت و سفینہ وغیرہ رسول و سادہ رسول امام مالک کے اصول عامہ محض تشنئی ہو سکتی تھے لیکن بنیاد مذہب نصب صحابہ کرام اور بالخصوص عثمان رضی اللہ عنہ سے شروع ہوئی جو بانی و مبانی مذہب اہلسنت تھے اور اکثر خلفاء امویہ و مروانیہ و عباسیہ و علویہ و عثمانیہ نے مذہب غیبی بنی سب و شتم رسول پھر اولاد رسول کو مستحکم کر دیا تھا جس کے سبب ان کا وقار و اعتبار برباد ہو چکا تھا تو اس جہان کے مقابلہ میں آج سوویترو سو برس بعد رسول اور عترت رسول کو اصول عامہ اہلسنت کے تشنئی نہیں کر سکتے اب رہا تقویٰ تو عترت رسول نے ابوبکر حبیبہ زبرگراست کا ذراقت و میلوت و ہیہ فدا کی طلب میں مقابلہ کیا جس کے سبب وہ جلائے دعوت کی نظر میں گنہگار ٹھہرے یہاں کہ بنیامین نے اپنی کتاب منہاج اہلسنت میں لکھا ہے اور اسی خطا کی بنا پر کتب اصول فقہ و اصول عقائد میں اجماع اہلسنت کو حجت شرعی نہیں مانا لہذا وہ اور انکی جملہ اولاد عام مسلمانوں سے بھی افضل نہیں ہو سکتی پس امام مالک کے اصول عامہ کے مطابق بنات رسول کا غیر خاندان وائے سے نکل ہو سکتا ہے خواہ اس کا نسب

کیسا ہی خراب ہو۔

استیعاب ابن عبد البر جلد دوم صفحہ (۵۲) میں ہے کہ کلثوم بنت رسول جبکی مادر گرامی خدیجہ ام کلثوم بنت رسول اللہ امہا خدیجہ بنت خویلد ولد تھا قبل الفتح قبل رقیہ فیما فکرا مصعب جیسا کہ مصعب نے ذکر کیا ہے انتہی مراح النبۃ شیخ عبدالحق دہلوی جلد دوم صفحہ ۳۳۳ میں ہے ہذا نگہ جلد الفجر اطلاق کردہ سندہ است برایشان کہ شش اندو پس قاسم و ابراہیم و چار دختر زینب و رقیہ و ام کلثوم و فاطمہ و زہیرہ غیر ایشان اختلاف است و بعض طیب و طاہر نیز شمرده اند انتہی بلا فطہ پس ان دونوں سندوں سے رقیہ و ام کلثوم کا صلبی بنات پیغمبر ہونا ثابت ہو گیا اکمل اللہ۔

اسکے علاوہ عشرہ مبشرہ کے حصول فخر کے ساتھ حضرت عثمان اُس حدیث کی تشریف میں داخل ہو گئے جو سند امام احمد حنبل میں حضرت فاروق سے مروی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا قال رسول اللہ صلوٰ علی سبب و نسب منقطع کل سبب و نسب مرنے کے بعد منقطع ہو جائیگے بالموت الا سببی و نسبی۔ لیکن میرا سبب و نسب مرنے کے بعد بھی منقطع ہوگا انتہی چونکہ رقیہ و ام کلثوم کا بنات صلبی ہونا ثابت ہو چکا لہذا حضرات شیعہ کو عثمان غنی کا ادب کرنا چاہیے۔

ان دلائل کے علاوہ ثمرۃ الاوراق حاشیہ مستطرف جلد اول مطبوعہ مصر کے صفحہ (۱۲) میں حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کا یہ واقعہ لکھا ہے کہ جناب معاویہ نے امام محروم پر لوگوں سے اعزاز میں کراے تو اُس جماعت میں سب سے پہلے ابن جامعہ یعنی حضرت عمرو عاص وزیر اعظم معاویہ نے کھڑے ہو کر جناب امیر علیہ السلام پر اعتراض کیے اور اُن کے بعد ولید بن عقبہ بن ابی معیط ثم قام الولید بن عقبہ بن ابی معیط فحمد اللہ واثنی علیہ قال یا بنی ہاشم کذبتم و اصرار عثمان بن عفان فحمد الصحرکان یفضلکم و یقریکم ثم بغیتم علیہ فقتلتموہ بنی ہاشم عثمان تمہارا داماد تھا وہ تمہاری بزرگی کرتا تھا اور تم کو اپنی طرف کھینچتا تھا پھر تم نے اُس سے بغاوت کی اور اُسے قتل کر دیا انتہی اول معتبر گروہ عائد غلاف و خلافت دوسرا سب سے زیادہ معتبر گروہ حضرت فاروق کا

سالا حضرت عثمان کا مانجا یا بھائی یعنی ولید بن عقبہ سردار قریش جبکا باپ جنگ یدرین بدر کے قلیب نامی کنوئین میں بحکم رسول پھینکا گیا تھا دیکھو بخاری وغیرہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صلح ایک ماہ تک عقبہ اور اسکے ساتھیوں پر تھوڑی لعنت بھیجتے رہے اور سب سے بڑھ کر فضیلت ولید یہ ہے کہ عثمان بن مالک انصاری کی ضیافت شراب میں حضرت فاروق عظیم بحالت سکر نوحہ پڑھ کر جو روئے تھے تو وہ اسی ولید کے باپ عقبہ اور اس کے ساتھی تھوڑی روئے تھے جسکی شرح و سند حصہ اول بیان رجولیت فاروق میں گزری پس ایسے وجہ لائق گواہ نے جناب عثمان کو داماد بنی ہاشم یعنی داماد پیغمبر بنا کر کیا ہے جسکے مسلمان کامل ہونے میں کسی اہلسنت کو اعتراض نہیں دوم جناب امام محدث نے صہریت عثمان سے انکار بھی نہیں کیا لہذا رقیہ دام کلثوم قطعاً صلیبی نبات پیغمبر تھیں۔

رہا یہ امر کہ بعض علماء اہلسنت مثل امام احمد حنبل و بلاذری و ابوالقاسم کو فی وغیرہ نے اپنی اپنی تالیفات میں اور اسی طرح بعض علماء شیعہ مثل سید مرتضیٰ علم الہدیٰ نے اپنی وروی احمد و بلاذری و ابوالقاسم الکوفی فی کتابہما و المرتضیٰ فی الشافعی و ابوجعفر فی التلخیص ان النبی تزوج بہا و کانت علی ما یوکل ذلک فی کتاب الا نوار البلیغ ان رقیہ و زینب کانت ابنتی ہالہ اخت خدیجہ

قوا احمد حنبل۔ بلاذری۔ ابوالقاسم کو فی۔ یہ سب بیسی و فلفی اہلسنت ہیں انکی کسی بات پر یقین نہیں کرنا چاہیے کیونکہ انکی تالیفات اعانت ورفض کی احادیث سے چمپین دوم یہ سند محمد بن علی بن شہر آشوب شیعہ غالی کی کتاب اور وہ بھی کتاب مناقب علی سے پیش ہوئی ہے اسلیئے یہ سند قابل التفات نہیں سوم حضرت خدیجہ کا وقت محاکم پیغمبر تک باکرہ رہنا اہلسنت کی کسی کتاب میں نہیں چہارم جلیلہ علماء اہلسنت کی کتب سے رقیہ دام کلثوم کا نبات صلیبی ہونا پایا جاتا ہے اور انکار نہیں پایا جاتا اور اہلسنت کے بعض نفوس کا انکار مذہب متفقہ نہیں مانا جاسکتا پنجم بکثرت علماء شیعہ کا اقرار ہے کہ زینب و رقیہ دام کلثوم پیغمبر خدا کی صلیبی نبات تھیں

پس ان دلائل سے ثابت ہو گیا کہ حضرات شیعہ کا یہ دعویٰ بھی غلط۔

اب رہا یہ امر کہ حضرت عثمان نے دو بنات پیغمبر کو ماہِ ذوالاٰتوا اسکا جواب ہم حضرت عثمان کے جامع میت کے باب میں حیات القلوب کا تقریبی سے دے چکے روضۃ الاحباب میں جمال الدین محدث نے اسقدر لکھا ہے کہ معاویہ بن مغیرہ بن العاص بن امیہ بن عثمان حضرت عثمان کے گھر آئے اور حضرت عثمان نے انہیں سے انکے لیے امان طلب کی تو بمشکل آنحضرت نے جین دن کے واسطے امان دی لیکن جب تین دن گزر گئے اور اتفاقاً معاویہ بن مغیرہ مدینہ سے باہر نہ جاسکا اور کسی جائے چھپ رہا تو آنحضرت نے یہ دعویٰ کر کے اسکی تلاش میں بھیجا اور فرمایا امان فلا جائے ڈھونڈو پس جب وہ لگیا تو زید و عمار نے اُسے قتل کر ڈالا انتہی مختصاً اور اسی کے قریب قریب تاریخ کامل ابن اثیر جزیری جلد ثانی مطبوعہ مصر سلسلہ بیان غزوہ حمراء الاسد کے صفحہ ۲۸ میں بھی ہے اُن کا بیرونی اور قطب ماوندی شیعہ نے بیسلی بن عبد اللہ قمی سے جو روایت کی ہے اس پر یہ لکھا ہے کہ حضرت عثمان کو اپنے برادر عمار کے قتل پر اپنی زوجہ رقیہ یا ام کلثوم سے یہ بدگمانی ہوئی کہ شاید یہی سنے پیغمبر خدا کو میرے بھائی کے چھیننے کی جائے کی اطلاع کر دی جو وہ قتل کر دیے گئے اس زخم پر انھوں نے ہوی کو اسقدر مارا کہ وہ ہلاکت کے قریب پہنچیں اور انھیں چٹوئوں کے صدمات سے انتقال کیا اور بیمار داسا کی جناب سیدہ صلوات اللہ علیہا تھیں انتہی۔ اگرچہ اسنت کی روایت اقص اور شیعہ کی کامل معلوم ہوتی ہے لیکن اہلسنت پر روایت شیعہ حجت نہیں ہو سکتی۔

اب رہا یہ امر کہ زینب و رقیہ و ام کلثوم میں سے کوئی صاحبزادی آغا نا سلام میں جناب خدیجہ و ام ایمن و جناب علی کی طرح جماعت صلوٰۃ میں شریک نہیں ہوئیں یا تینوں صاحبزادیوں کے قبول اسلام کی تاریخیں معلوم نہیں تو اوصاف یہ ابن حجر عسقلانی میں ابن سعد سے روایت ہے کہ رقیہ و ام کلثوم کا نکاح قبل بعثت عتبہ و عقیبہ ابن ابی اسد سے ہو چکا تھا اور اسی کتاب کے زینب بھی اکبر بناتہ و اول من تزوج | صفحہ ۱۹ میں ہے کہ سب سے بڑی زینب عقیبہ منہن ولد قبل البعثہ بعد عشر سنین۔ جنکی ولادت بعثت سے دس سال قبل ہوئی تھی انتہی چونکہ حضرت زینب و رقیہ و ام کلثوم وقت اغاحت اسلام اپنے اپنے مشرک شوہروں کے

گھروں میں تھیں اس وجہ سے تقیہ شریکِ چاقہ معلوۃ ہو سکیں مگر انبانِ اہلبک کا طلاق دینا اس پر گواہ ہے کہ اُن صاحبزادیوں کو طلاقین بھیت قبولِ اسلام ملی ہوں گی۔
 عجلالہ مغنہ مولفہ مولوی میر آغا صاحب مجتہد کے صفحہ ۶ میں بحوالہ ذخائر العقبیٰ لکھا ہے کہ زینب کا عقد بھیت اسلام باطل ہو گیا تھا مگر رسول خدا مکہ میں مغلوب تھے بوجہ تقیہ جدا نہ کر سکے انتہی پس جبکہ کتب فریقین میں اُن صاحبزادیوں کے اسلام کی یہ سندیں موجود ہیں تو شیعہ کا یہ اعتراض ہی لغو ہے۔

اب رہا یہ امر کہ وہ صاحبزادیاں شریکِ مباہلہ نہیں ہوئیں تو ہمارے سچ خیس دیارِ کبریٰ جلاقل صفحہ (۳۰۹) بیان اولادِ رسول میں ہے کہ حضرت تقیہ زمانہ جنگ بدر میں غلیل تھیں اسی سبب سے حضرت عثمان بوجہ تیمارداری شریکِ بدر نہیں ہوئے مگر غنیمت کا حصہ ملا اور رقیہ کا انتقال شہد میں ہوا اور حضرت زینبؓ کے جنگی صاحبزادی امامہ سے حسب وصیت جناب سیدہ جناب امیر عالیہ اسلام نے نکاح کیا تھا تو ان کا انتقال شہد ہجری میں ہوا اور حضرت ام کلثومؓ کا انتقال شہد ہجری میں ہوا اور بنی نحران سے مباہلہ شہد ہجری میں ہوا پس جبکہ وہ صاحبزادیاں زمانہ مباہلہ تک زندہ ہی موجود نہ تھیں تو پھر یہ طعن ہی جث ہے۔

اب رہا یہ امر کہ کسی عالمِ اہلسنت نے بات مذکورہ کو شریکِ آیہ تطہیر نہیں سمجھا اور نہ آنحضرت نے انکوارِ طبیعت النبوة کے خطاب سے مخاطب کیا اور نہ کسی نے اُن صاحبزادیوں پر صدقہ کا حرام ہونا بیان کیا اس وجہ سے وہ صاحبزادیاں صلیبِ پیغمبر سے نہیں معلوم ہوئیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ آیہ

لے جنگ بدر میں جب ابوالعاص غور ہر زینب گرفتار ہو کر آئے تو تمام اسیران ہر سے فد یہ کر لیا گیا اس وقت ابوالعاص نے اپنے فدویہ میں وہ ہار پیش کیا جو حضرت خدیجہ نے بروقت شادی زینب کو دیا تھا آنحضرت اس ہار کو دیکھ کر آب دیدہ ہوئے اور فرمایا کہ اس ہار کے معاملہ میں زینب کو بھیج دے حسب الارشاد ابوالعاص نے حضرت زینب کو شہرِ سوار کر کے مدینہ روانہ کیا مگر ہیار بن اسود نے نیوے کے کوٹے شہر پر لگانے شروع کیے جسکے سبب حضرت زینب گرین اور حاملہ تھیں گرتے ہی شکم سے خون جاری ہوا اس کے بعد تھینا چھ سال زندہ رہیں مگر مرضی جب ابوالعاص نے اسلام قبول کیا تو تجدیدِ نکاح ہوا اور شہد ہجری میں زینب کا انتقال ہوا انکی ایک بیٹی امامہ تھیں اور کوئی اولاد نہ تھی۔

تطہیر مخصوص پختن پاک کے ہی لیے نازل ہوا اور اس طرح صدقہ کی حرمت بھی صرف آل عباس سے ہی مخصوص ہے باقی اور کوئی بنی ہاشم وغیرہ بنی ہاشم ان خصوصیات میں شریک نہیں اور یہ شرف و بزرگی منجانب اللہ ہے پیغمبر کا عطیہ نہیں اسکی بدیہی مثال یہ ہے کہ حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ اولاد کو پیغمبر ہونا چاہیے تھا کیونکہ نسب میں سب مساوی تھے بانیو جہ میراث علم نبوت میں بھی مساوات ہونی لازم تھی مگر صرف حضرت شیث علیہ السلام پیغمبر ہوئے اس طرح حضرت داؤد علیہ السلام کی اولاد میں حضرت سلیمان علیہ السلام چونکہ یہ بزرگیان مخصوص ہے آل عباس میں باین وجہ اُن ہی کے واسطے آیا تطہیر بھی نازل ہوئی اور اُن ہی پر صدقہ حرام ہوا اور وہ ہی اہل البیت بھی تھے اور اہل البیت ہونے کی وجہ یہ بھی ہے کہ دنیا میں سب سے پہلے اہل البیت حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہم السلام اور حضرت ساری والہ اسمعیل تھیں کیونکہ اہل البیت ہی میں حضرات نے خاندان کعبہ کی تعمیر کی تھی مگر حضرت ابراہیم کی اور اولاد حضرت اسحق علیہ السلام وغیرہ اہل البیت نہ تھے اور پیغمبر خدا اور جناب امیر علیہ السلام اولاد اسمعیل سے تھے وہم جناب امیر خاندان بیت اللہ تھے اسوجہ سے پختن ہی اہل البیت تھے مگر رقیہ وام کلثوم اس خصوصیت و شرف کے ہونے کے سبب صلب پیغمبر سے خارج نہیں ہو سکتیں ایسا سمجھنا شیعہ کی حماقت ہے۔

اب رہا یہ امر کہ عثمان پیغمبرؐ کی بی بی تک کے فضائل جامع بخاری میں موجود ہیں لیکن ان صاحبزادیوں کی فضیلت کی کوئی حدیث کتب فریقین میں نہیں ملتی گئی ایں وجہ ان صاحبزادیوں کو صلب پیغمبر سے نہیں سمجھا جاتا تو یہ دعویٰ بھی اہل بیت سے کیا معنی کہ بیت سے جزیات پیغمبر قلمبند ہونے سے رہ گئے اور شاذ و نادر کسی نے کوئی بات تلاش کر کے لکھ بھی دی تو امتہ دعوت کے اکثر افراد نے اسے قبول نہیں کیا پس امتہ دعوت کا ضعف تحقیق اُن صاحبزادیوں کو صلب پیغمبر سے جدا نہیں کر سکتا الغرض جب تک حضرات شیعہ بنات منسوبہ عثمان کو صلب پیغمبر سے ہونے کا انکار کتب معتبرہ اہل سنت سے پیش نہ کریں اسوقت تک حضرات شیعہ کا یہ دعویٰ بھی غلط اور حضرت عثمان کے ذوالنورین ہونے سے انکار بدعت اور حضرت عثمان کو ذلیل خاندان سے سمجھنا لغو

باب سوم در بحث نسب حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ

جناب طلحہ بن عبید اللہ جو عشرہ مبشرہ سے ہیں انکے نسب کی نسبت بھی حضرات شیعہ نے عنایت کی ہے چنانچہ ہشام کلبی سے احقاقِ بحث کتاب شیعہ میں اس طرح منقول ہے۔

ابو المنذر ہشام بن محمد بن اسائب کلبی جو جمہور علماء اہلسنت سے ہیں وہ کہتے ہیں کہ
 وقد ذکر ابو المنذر ہشام بن محمد بن اسائب کلبی صاحب راایت زنا صعبہ بنت حضرمی مکہ میں
 مشہور ہے کہ اتھی جبکہ ان رایت زنا تھا
 البوسفیان سے اسکی تعریف کی گئی اور البوسفیان
 امیر قادریہ اور صعبہ سے عبید اللہ بن عثمان
 بن عمرو بن کعب بن سعید بن یم کا نکاح
 ہو گیا اور نکاح کے چھ ماہ بعد حضرت طلحہ پیدا
 ہوئے پس البوسفیان اور عبید اللہ کا حضرت طلحہ
 کی انیت پر جھگڑا ہوا اور صعبہ کو اس نواح کا
 سر بیچ بنایا گیا تو اس نے کہا کہ یہ لڑکا عبید اللہ
 کا لہنے ہے لوگوں نے صعبہ سے پوچھا کہ تو نے

طلحہ کو ابوسفیان کا لفظ کیوں نہ بتایا اسنے کہ اسے عید المندر مدحی ہے اور ابوسفیان نخل تہی محصلہ
اسی ابو المندر ہشام سے صاحب اتفاق الحق نے دوسرا طعن پیش کیا ہے جو کہ غنث کا
من کان ینحنت عبید اللہ ابو طلحہ۔ | پیشہ کرتا تھا وہ طلحہ کا باپ عبید اللہ تھا
اسی چونکہ حضرت طلحہ کی والدہ فاطمہ اور باپ غنث اندا دونوں صورتوں کے سبب قیاس ہوتا ہے
کہ حضرت طلحہ مجہول النسب تھے۔

فصل اول در تنزیه نسب طایفه شتملبر تقبیح روات

اول صاحب احقن شیخہ فانی اور ابو المنذر ہشام گواہ است ہے مگر جہان کا

جھوٹا ایسے یہ طعن محبت نہیں دوم دونوں قسم کے طعن میں اسناد ندارد جس سے روایات کا ثقل
و غیر ثقہ ہونا نہیں معلوم ہو سکتا سوم اہلسنت کی کسی معتبر کتاب سے طلحہ کی مان کا فاعضہ ہونا
اور باپ کا نمٹ ہونا نہیں پایا جاسا یا بن وجہ طعن بھی لغو و محل چہارم مذہب اہلسنت میں
بکثرت علماء نے اجتہادات کئے ہیں کہ بعد نکاح اگر کوئی منکوحہ کسی دوسرے سے بھی بچے چنگی
تو وہ سب اولاد شوہر اول کی شمار ہوگی چنانچہ فتاویٰ قاضی خان جلد اول کتاب النکاح
فصل فی مسائل نسب میں امام ابوحنیفہ کا قول ہم لکھ چکے ہیں کہ اگر کسی منکوحہ کا شوہر غائب
ہو جائے خواہ منکوحہ باکرہ ہو یا ثیبہ اور دوسرے شخص سے نکاح کر کے بچے بنتی رہے تو وہ جملہ
اولاد شوہر اول کی شمار ہوگی انتہی مصلیٰ ایسا ہی سراجیہ کتاب الطلاق باب نسب صفحہ ۲۸ میں ہے
رجل غائب من امرأۃ البکر والثیب
عشر سنین مثلاً فتزوجت غیرہ
فجماعت بالاولاد فاذا ولد بالتزوج الاول
فی ظاہر الروایۃ -

نما بت ہو چکا ہے کہ نکاح کے صحیح معنی جماع کے ہیں اور معنی عقد معروف مجازاً ہیں جو نمکہ
حضرات شیعہ کی پیش کردہ سنگلی میں صعبہ کا نکاح پہلے عبید اللہ سے ہوا اور ابوسفیان کا
تصرف بعد نکاح ہوا ہے لہذا بعد نکاح حسبہ راولاد بطن صعبہ سے ہوگی وہ عبید اللہ کے نسب
ملحق ہوگی نہ کسی اور سے پس اس صورت سے بھی حضرت طلحہ عبید اللہ ہی کے فرزند ہوسکتے ہیں
انسان کی انتہائی مدت میں بروے مشاہدات ہیچ اختلافات ہیں اور مدت حمل میں کمی یا زیادتی
بجست عوارض حاملہ ہے چنانچہ تالیف ابن خلکان جلد اول صفحہ ۴۳۲ ترجمہ مالک میں ہے کہ
امام مالک تین سال کی مدت حمل میں پیدا ہوئے تھے اور ابطلال الباطل ابن روز بہان میں
ہے کہ شافعی چار سال کی مدت حمل میں پیدا ہوئے اور مثالب ابن اسمان میں ہے کہ معاویہ تین
ماہ کی مدت حمل میں پیدا ہوئے پس اگر حضرت طلحہ چھ ماہ کے پیدا ہو کر زندہ رہے تو کوئی تعجب کا
مقام نہیں چنانچہ حضرت یحییٰ اور حضرت امام حسین علیہ السلام دونوں شش ماہ پیدا ہوئے تھے ششم
جبکہ اسی زمانے والوں نے حضرت طلحہ کو عبید اللہ کا فرزند مصلیٰ ہونا تسلیم کر لیا جو کہ عبید اللہ کے

مختل ہونے سے ضرور واقف ہو گئے تو آج سوائیہ سو برس بعد آپ حضرات کو کیونکر معلوم ہوا کہ
 طلحہ عبید اللہ کے نطفہ سے نہیں ابوسفیان کے نطفے سے تھے پس ظاہر ہے کہ اگر عبید اللہ مختل
 ہوتے تو ابوسفیان کو طلحہ کے فرزند بنانے میں ضرور کامیابی ہوتی چونکہ عبید اللہ مختل نہ تھے
 باین وجہ ابوسفیان نے اس وقت کے بعد پھر کبھی طلحہ کی انبیت کا دعویٰ نہیں کیا اور نہ کسی نطفہ
 سے مسب دستور عرب رفع شبہ کے لیے طلحہ کی جانچ کرائی اور نہ معاویہ نے زیاد بن عبید کی طرح
 طلحہ کو ابن ابی سفیان بنانے کا قصد کیا لہذا ثابت کہ طلحہ ابن عبید اللہ ہی تھے، ثم الطال الباطل
 میں حضرت طلحہ کی نسبت ولادت کے انکار ہی جواب میں فرمایا ہے، وہ حقیقۃ کا لوحی من السماء معلوم
 ہوتا ہے چنانچہ کتاب مذکور میں فرماتے ہیں کہ نسبت ولادت کا ذکر کرنا سوائے شرف حاصل کے اور کچھ نہیں
 تم ذکرہ لیس الا الشرا الفناحش کلاعتقاد اور صاحب مثالب کی نقل پر بھروسہ نہیں
 علی نقل صاحب مثالب فان من صنف کتابا ہو سکتا کیونکہ جو کوئی شخص کسی باب میں کتاب
 فی شئی فلا بد یا قی بکل غث وسمین وید کو فی لکھتا ہے تو اس میں روایات قوی و ضعیف
 معائب الناس طیس فیہ دلیل ولا حجتہ بیان کرتا ہے اور اس میں لوگوں کے عیوب کا
 ذکر ہوتا ہے پس وہ کوئی دلیل و حجت نہیں انتہی اگرچہ اس دلیل سے ابطال الباطل ہی باطل
 ہو گئی لیکن حضرات شیعہ کے اعتراضات نفس الامریہ لغو اور خلاف اصل المہنت ہیں لہذا وہ قابل
 التفات نہیں

فصل دوم در حلت غصب مشتمل بکابرات مشنیہ

فقہ شیعہ کی کتاب الطہارۃ کا آغاز تنقیہ غصب سے ہے اور فقہ المہنت میں اس مسئلہ کا وجود
 میراث یا سرقہ وغیرہ میں پایا جاتا ہے اور کہیں نہیں چنانچہ منقول غزالی میں امام عظیم کا یہ اجتہاد درج
 ہے کہ اگر غاصب مقصود ہونے میں تغیر کرے تو اس مالک کا حق ملکیت شے مقصودہ سے زائل
 ہو جایا کرتا ہے اور اس اصول کی پابندی خدا تعالیٰ پر بھی بعد وقوع واقعہ لازم ہو جایا کرتی ہے چنانچہ
 اسی منقول غزالی میں دوسرا اجتہاد امام محمد رحمہ اللہ اس طرح درج ہے کہ اگر زبردستی شخص تعلیمی گواہ کو کسی کی زوجیت
 کی نسبت ایسی گواہی کے لیے پیش کرے کہ یہ عورت عمر کی منکوحہ ہے اور وہ تعلیمی گواہ عمر کی

قال الشہود الزور اذا شهدوا کاذبین علی
ککاح زوجہ لغیرہ قضاہ القاضی بخطاء
الشہود له وان کان عالما بالتزویر حرمت
علی الاول بنیدوبین اللہ تعالیٰ
ہو جائے گی اور خدا تعالیٰ کے نزدیک بھی حرام ہو جائے گی انتہی اسی اجتہاد کے بموجب امام خمینی
نے اپنی صحیح کی کتاب اسمیل میں ابو ہریرہ سے ایک حدیث نقل کی ہے جس سے اجتہاد مذکور کی خوب ہی
توثیق ہوتی ہے اسکے علاوہ در مختار جلد سوم صفحہ ۷۹۹ اور کنز الدقائق فارسی صفحہ ۴۶ اور
فتح القدیر جلد سوم صفحہ ۲۷۵ اور شرح وقایہ جلد دوم صفحہ ۵۶۱ اور شرح وقایہ عربی صفحہ ۳۳۶
اور سر اجیہ صفحہ ۲۶۱ اور جامع الریزہ صفحہ ۷۹۹ میں اس مسئلہ کے مختار ہونے کا ذکر مختلف عبارات
سے کیا ہے جس سے ثابت ہے کہ غاصب کو شے منسوب بہ بشرط تفریط حال اور تا قیام تغیر و اس مالک پر
حرام ہو جاتی ہے اور مرضی خدا بھی غاصب کی نیت کے شریک ہو جا یا کرتی ہے پس جس مذہب کے
کاذبین کی رعایت علام الغیوب استقدر فرمائی کہ بغیر طلاق وعدہ منکوحہ غیر کو شوہر کا ذب پر حلال
فرمادے تو اس مذہب والے کے واسطے وہ غاویر میں داخل غصب احسن بلکہ اجر عظیم سمجھا جائیگا لکن خدا
جیم وعصیان لہذا اسی قیاس پر اولاد وغیر بھی مدنی کا ذب کی مانتی پڑے گی اور بر رعایت علام الغیوب
ایسے مواید کو صحیح النسب بھی مانا جائیگا چونکہ غصب کا جواز نہایت ہوشیارا اگر طلو کا نسب
مشہورہ غلط اور صبیہ کا فریب تسلیم کیا جائے تو بھی وہ دنیا اور خدا کے نزدیک عبید اللہ ہی کے
فرزند صلبی مانے جائینگے۔

تنبیہ جب صحابہ نے احکام خدا و رسول فرسح کر کے خلافت رسول کو متعلب و متغیر کر دیا تو جناب
علی نے اس منصوبہ و متغیر خلافت سے اجتناب کیا تھا اور جب تک انھیں کے قیہ صحابہ نے خلافت
رسول کو اصلی حالت پر لانے کا اقرار نہ کر لیا آپ نے خلافت قبول نہیں کی اس سے معلوم ہوا
کہ شے منصوبہ و متغیر میں امام اعظم کا اجتہاد جناب علی علیہ السلام کے عمل کے
مطابق ہے۔

فصل سوم در اثبات ملت و وجوب کذب و حرمت اُقتہ

بالفرض مصعبہ بنت حضرمی نے یہ جھوٹ کہا کہ طلحہ البوسفیان کا لفظہ نمین عبید اللہ کے لفظہ سے ہے تو مطابق مذہب اہلسنت کذب مطلق و مرکب دونوں جائز ہیں بلکہ جو سب میں جڑا ہی جھوٹا کذب الناس ہو اُسکو اصطلاح میں صدیق اکبر بولتے ہیں چنانچہ بخاری کتاب المناقب باب مناقب قرآن رسول میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ جب حضرت فاطمہ صلیات اللہ علیہا نے میراث میں فدرک اور خمس خیر طلب کیا تو میرے باپ نے حدیث بخن محشرہ الا انبیاء پیش وافی واللہ لا غیر شیعہ من صدقات النبی الہی کر کے دعویٰ سیدہ روکیا اور کہا خدا کی قسم میں کانت علیہا فی عہد النبی صلعم ولا علمت تو آنحضرت کے صرف خاص بنی سے اُسی طرح فیہا بما عمل فیہا رسول اللہ صلعم۔

خج کو نگا جس طرح رسول خدا خرچ کرتے تھے اس عمل میں کوئی تغیر نہ کرونگا انتہی لیکن جب فدرک و خمس خیر کے مال کی تقسیم کا وقت آیا تو ابو بکر نے اپنی قسم شرعی کا کوئی لحاظ نہ کیا بلکہ اُسکے خلاف کیا چنانچہ سنن ابوداؤد کتاب الخراج داعی والا مارہ مطبوعہ کا پندرہ صفحہ (۲۱۶) میں حضرت جبیر سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ ابو بکر مطابق وقال کان ابو بکر یقسم الخمس نحو ما قسم تقسیم رسول خمس تقسیم کیا کرتے تھے لیکن رسول اللہ صلعم غیر اذہ لہ یکن یعطی رسول قرابت مندان رسول کو کچھ نہ دیتے تھے جیسا اللہ صلعم ما کان یعطیہ۔ کہ آنحضرت دیا کرتے تھے انتہی۔

بلکہ بعض کتب سے ثابت ہے کہ ابو بکر خراجی ہاشم تک کو خمس خیر سے کچھ نہ دیتے تھے اور بخاری کتاب الجہاد باب ومن الدلیل علی ان الخمس سے ثابت ہے کہ آنحضرت خمس خیر صرف بنی ہاشم اور بنی عبد المطلب کو دیا کرتے تھے چونکہ حضرت ابو بکر اپنی خدادادی خدمت رسول سے قسم شرعی کھا کر جھوٹ بولے اور رسول اللہ کا بھی یہ نہ کیا اسی بنا پر آپ کو صدیق اکبر بولتے ہیں اور چونکہ اُسی صدیقیت کے تصدیق میں جملہ پیروان صدیق موصوف ادا سے رقم خمس سے تابقیام تیامت معفو ہو گئے اور آئین خمس کا وجوب جناب صدیق کی دای کا معاوضہ و معاول قرار پانگیا اسوجہ سے کسی اہلسنت کو اُنکے صدیق اکبر ہونے میں کلام نہیں ہے۔

بیچ ہے بقول داغ ۵ خیر ذاب کی مناتے ہیں، جس کا کھاتے ہیں؟ سکا گاتے ہیں۔ اگرچہ اہلسنت ایسے کذب کو توریہ کہیں گے کیونکہ ابو بکر نے کہا جیسے آنحضرت اپنے کنبہ پر بیچ کرتے تھے میں اپنے کنبہ پر بیچ کر لوں گا کیونکہ جو حق پیغمبر کو اپنی حکومت میں حاصل تھا تو میں اُنکا جانشین ہوں مجھے بھی وہی حق حاصل ہے پس ایسا کلام اس موقع پر توریہ کہلائے گا جو شیعوں کے ہاں جائز ہے لیکن شیعہ کے ہاں توریہ و لقیہ ظالم کے مقابلہ میں جائز ہے مظلوم کے مقابلہ میں حرام اور اہلسنت کے ہاں اس کے عکس۔

دوسرا کذب حلال ازالہ انخفا مقصد اول کے صفحہ (۲۲۸) میں درج ہے کہ اگر عمر نے فلا مقالۃ قالہا عمر عند وفاتہ لم یشک المسلمون ان رسول اللہ صلعم قد استخلف ایا بکر و لکنہ قال عند وفاتہ ان استخلف فقل استخلف من ہو خیر منی وان اتوکلھم فقد تکھم من ہو خیر منی فعرف الناس ان رسول اللہ صلعم لم یستخلف احدا۔

یعنی رسول خدا پس صحابہ نے جان لیا کہ رسول خدا نے (ان دونوں میں سے) کسی کو خلیفہ نہیں بنایا انتہی مصللاً فقرہ فعرف الناس ان رسول اللہ صلعم لم یستخلف احدا سے واضح ہوتا ہے کہ تخمیناً چودہ سال یعنی مدت خلافت شیخین تک عام مسلمان اس دھوکہ میں رہے کہ رسول اللہ نے ابو بکر و عمر کو اپنا جانشین مقرر کیا ہے لیکن جب حضرت عمر مرنے لگے تو سہواً اضطراب میں فقرہ مذکور زبان سے نکل گیا اسوقت عام خلق اللہ نے جان لیا کہ شیخین کی فریبی خلافت رسول اللہ کی اجازت و مرضی سے نہ تھی۔ چونکہ حضرات صدیق اکبر و صدیق اصغر کی ایسی جملہ دروغ مصلحت آمیز باتوں کو کروڑوں علماء و صلحاء و صوفیہ کرام نے جائز و مباح بلکہ حلال جان لیا ہے لہذا مقابلہ اصول عقائد اہلسنت فریب و دغا و کذب کی توہین بڑا ہے صحیح ہے جس سے شیعہ کو اجتناب ضرور ہے۔

اہلسنت کے اکثر علماء کے نزدیک کذب نفس الامر میں برا نہیں صرف بیوقوفوں کے بجا

استحال سے بدنام ہو گیا ہے اور جو فی الحقیقہ برا ہوتا تو اہلسنت قاصد الہدیت جبکا نظیر تحقیق حق میں محروم ہے وہ خدا تعالیٰ کے لیے امکان کذب تجویز نہ کرتے اسی باعث سے بعض مجتہدان اہلسنت نے اپنے گروہ کے خاص انخاص لوگوں کے لیے کذب کو حلال لکھا ہے چنانچہ احیاء و اعلام غزالی جلد دوم میں ہے اعلم ان الکذب لیس بحرام یعنی جان کو کہ کذب حرام نہیں اور زرا و بعد ابن القیم جلد اول صفحہ (۲۹۹) میں ہے کہ کلام وسیلہ تحصیل مقصود ہے پس ہر مقصود محمود ہے الکلام وسیلۃ الی المقاصد فکل مقصود محمود یمکن التوصل الیہ بالصدق والکذب جمیعاً فالکذب فیہ حرام وان امکن التوصل الیہ بالکذب دون الصدق فالکذب فیہ مباح ان کان یحصل ذلک المقصود سلباً وواجباً ان کان الکذب واجباً۔

تحصیل کے لیے جھوٹ بولنا بھی واجب ہوگا انتہی۔

ترجمہ جلد دوم میں ہے کہ آنحضرت نے تین قسم کے کذب کی اجازت دی ہے ایک وہ کذب جو بمصاحبت خلق اللہ بولا جائے جیسے حضرات شیخین کا کذب در باب میراث پیغمبر و خلافت وغیرہ۔ فی الحقیقت اگر یہ حضرات اسوقت احادیث غنح محضہ الاذلیاء اور الائمہ من نبی ہاشم کی جاسے من قریش نہ گھڑتے تو نبی ہاشم اور بالخصوص علی وفاطیہ حسن و حسین کا خاتمہ ہو کر کفر عود کر جاتا پس حضرات شیخین کے اس فریب و دغا بازی کا احسان شیعہ پہنچی ہے کہ ان کے پیشواؤں کی آبرو اور جانیں بچ گئیں اور اسلام باقی رہ گیا ہے یہ سیدہ بودیلائے دے بنیر گزشت دوم جنگ پیکار کے موقع پر جھوٹ و دغا فریب جیسے حضرت ابو موسیٰ اشعری اور عمرو عاص نے بروقت حکیم جناب علی کے لشکر سے جھوٹ بول کر خلق خدا کی جانیں بچائیں ورنہ جنگ صفین کا سلسلہ برسوں ختم نہ ہوتا بیشتر جانین روزانہ طرفین سے ضائع ہوا کرتے سوم زوجہ کا زواج سے کذب و دغا و فریب جائز ہے جیسے حضرت عائشہ و حفصہ نے کئی عورتوں اور بالخصوص اسماء بنت النعمان کو نفقہ عوذ باللہ عنک پڑھا کر ازدواج رسول کی تعداد میں کمی اور خرچ کا بار گھٹا دیا اور سونکاپے کی ادیت بھی دے دی پس

جبکہ مذہب اہلسنت و جماعت کے اصول کے مطابق کذب حرام نہیں بلکہ بعض صورتوں میں جھوٹ بولنا فرض اور واجب ہے تو صعبہ طرفدار اہلسنت کے جھوٹ پر کہیں طعن کیا جاتا ہے اور جبکہ دنیا کے مل و ادیان سے بڑھ کر آپ کے ان تفتیہ منی کذب جائز نہیں بلکہ واجب ہے تو آپ کو مذہب اہلسنت کے جھوٹوں پر اعتراض کا کیا حق ہے ہاں اگر صعبہ بنت حضرمی والدہ طلحہ کا شیعہ ہونا ثابت کر کے تبدیل نسب کو تفتیہ ثابت کر دیں تو ہم جملہ اہلسنت کے ترک اسلام کا وثیقہ کھدینگے۔

تنبیہ لغت میں تفتیہ کے معنی حفاظت کے ہیں اور اصطلاح میں اس جھوٹ کا نام ہے کہ جس کے ذریعہ سے اپنی یا کسی کی جان یا آبرو یا مال مخالف وغیرہ مستحق سے بچایا جائے تو شیعہ کے لیے ایسا جھوٹ بالکل حرام ہے اور جو اپنے ذاتی فائدہ کے لیے کسی کی جان ضائع کی جائے یا کسی کی آبرو خراب یا مال بذریعہ کذب حاصل کیا جائے اہلسنت کے لیے ایسا جھوٹ بالکل حلال و مشروع ہے۔

باب چہارم در بحث نسب معاویہ رضی اللہ عنہ

حضرات شیعہ کے اعتقاد میں حضرت فاروق کے بعد دنیا میں اگر کوئی بیکار و بد ذات ہے تو وہ جناب معاویہ رضی اللہ عنہ ہیں حالانکہ جیسے حضرات شیخین نے احسانات کیے جناب معاویہ نے کم کیے اس حیثیت سے کہ ایذا سے عزت رسول کے موجب اور مذہب نصب کے بانی شیخین ہی تھے بلکہ اس مقابلہ میں جناب معاویہ نے اسلام پر وہ احسان کیا کہ جناب علی علیہ السلام کو بھی میر نہیں ہوا چنانچہ حضرت عائشہ کو کونین میں گر کر مار ڈالا (دیکھو حبیب السیر و الاذیل السیوطی وغیرہ) بلکہ بعض کتاب میں ہے کہ معاویہ نے جناب عائشہ کو چوڑہ میں بچو تک یا مگر یہ احسان فرمادہ فرقہ شیعہ مطاعن سے باز نہیں آتا لہذا ہم بھی بعد نقل اعتراض انکار دیتے۔

مناظرہ اجدیہ شیعہ میں مثالب معاویہ بکثرت ورجحان میں سے بعض بیان پیش کرتے ہیں۔ مثالب ہشام بن محمد بن اسائب کلبی میں ہے کہ ایک دن یزید ابن معاویہ کا مکالمہ

معاویہ بن ابی سفیان کے سامنے اسحق بن حضرت طلحہ بن عبید اللہ سے ہوا جبکہ معاویہ خلیفہ بن چکا تھا۔ یزید نے اسحق سے کہا کہ

قال وجرى بين يزيد ابن معاوية وبين اسحق بن طلحة بن عبيد الله كلام بين يدي معاوية وهو خليفة فقال يزيد لاسحق اخبرك

لک ان یدخل بنو حرب کلهم الجنة اشاره
 یزید الی ام اسحق کانت لهم الی الحسن بنی الحرب
 فقل له اسحق ان خیراً لک ان یدخل بنو العباس
 کلهم الجنة فلم یفهم یزید قوله وفهم معاویہ
 فلما قام اسحق قال معاویہ کیف تشاء لک
 قبل ان تعلم ما فیک فاقصدت اناسین
 اسحق قال وکن لک ایضا قال وکیف قال
 اما علمت ان بعض قریش فی الجاهلیۃ یزعمون
 انی للعباس فسقط فی ید یزید (منافرونی)
 نے کہا کہ ہم نے تو اسحق کی عورتوں پر چوٹ کی تھی معاویہ نے کہا تو میں اسحق نے بھی ویسا ہی جواب دیا
 دینی تیری رادی ہند ابن ربیعہ پر طعن کیا) یزید نے کہا یہ کیونکر معاویہ نے کہا کہ زمانہ جاہلیتہ میں
 قریش کے بہت لوگوں کا خیال ہے کہ میں عباس بن عبد المطلب کے نطفہ سے ہوں پس یزید چپ
 رہ گیا انتہی محصلہ۔

مثالب ابن السمان میں وجہ ثروت ابی سفیان کا اشارہ یوں کیا ہے۔ بیشک مسافر بن
 ابی عمرو بن امیہ بن عبد شمس خوبصورت اور
 سخی مرد تھا اور ہند پر عاشق پس اس نے ہند سے
 زنا کیا اور قریش میں اسکی شہرت ہو گئی اور
 ہند کو مسافر کا حل رہ گیا اور یہ مسافر ہند
 کے باپ کے خوف سے بھاگ گیا اور عتبہ بن
 ربیعہ نے بوعدہ مال کثیر ابو سفیان کو بلا کر
 ہند سے نکاح کر دیا اور نکاح کے تین ماہ بعد جناب معاویہ پیدا ہوئے۔ انتہی۔

ان المسافر بن ابی عمرو بن امیہ بن عبد شمس
 کان فاجعاً و سخاء عشق ہند و جامعاً
 سفاحاً فاشتهرت ذلک فی قریش و حملت
 ہند فہرب مسافر من ابیہا عتبہ طلب عتبہ
 ابی سفیان و وعدہ بمال کثیر و زوجہ ابنتہ ہند
 فوضعت معاویہ بعد ثلاثہ اشھر۔

ہشام کلبی نے مثالب بنی امیہ میں لکھا ہے کہ مسافر بن عمرو عام قریش سے تھا اور
 بیشک معاویہ اُس کا نطفہ ہے کیونکہ مسافر

واما مسافر بن عمرو فقال الکلبی عتبہ الذی

علی ان معاویہ منہ لا ککان اشد الناس
حباً للہند فلما حملت ہند بمعویہ خاف المسلمان
ان ینظرانہ منہ فہرالی ملک الحبیرۃ الکثر
نہونج گیا تو مسافر نے ہند کا حال پوچھا ابوسفیان نے کہا کہ اسکا نکاح مجھ سے ہو گیا ہے پس اسی دہائی
مفارقت کے غم میں مسافر بیمار ہوا اور اسی مرض غم میں مر گیا انتہی ملخصاً۔

پھر اسی سلسلہ کلام میں کلبی نے لکھا ہے کہ ہند فاحشہ عورتوں سے تھی اور حبشیوں پر
وقال کانت ہند من اللعنات وکانت تمیل الی
السودان من الرجال فکانت افلا ولدت اسود قتلتہ۔ تو اسے مار ڈالتی تھی انتہی۔

تذکرہ خواص الامہ سبط ابن جوزی ذکر ماجہی لہ بعد وفات امیرالمؤمنین
علیہ السلام صفحہ ۱۱۶ میں العقدین فی فضائل الشرفین سے منقول ہے۔ اور شعبی نے کہا
وقال الشعبی وقد اشار رسول اللہ صلعم
الی ہند یوم فتح مکہ بشئ من ہذا فانہا لما
جاءت لیتابعہ وکان قد اھدر دمہا فقالت
علی ما ابایک قال علی ان لا تنین فقللت
وھل تر فی الحرد فھذا رسول اللہ صلعم
فنظر الی عمر فقبسم۔

کرتی ہے پس رسول خدا نے ہند کو پہچانا اور عمر ابن خطاب کی طرف دیکھا اور وہ ہنسے انتہی۔

فصل اول در اثبات عفت ہند رام معاویہ رضی اللہ عنہ

فریقین کا کلیہ ہے کہ حدیث و روایات کی صحت روایات کے اعتبار پر کی جاتی ہے اور
مطاعین مذکور میں وہی ندارد ہیں ووم جبکہ مطاعین پیش کیے گئے وہ سب کتب مثالب اور
کتب نامعتبر سے جنگی حیثیت ظاہری قصہ کہانیوں کی سی ہے۔ سوم مثالب ہشام کلبی میں
جاب معاویہ کے اسماء ابون میں اختلاف پایا جاتا ہے یعنی مثالب ہشام کی ایک روایت

میں حضرت عباس کو جناب معاویہ کا باپ بتایا گیا ہے اور دوسری میں مسافر بن عمرو کو پھر حبشیوں پر ہند کا رغبت کرنا اور کالے بچے جنے پر بچوں کا مار ڈالنا بلا سند لکھا ہے لہذا ایسے معمول طعن و اب مناظرہ کے خلاف ہیں چہاں ابن اسحاق نے جناب معاویہ کی ولادت نکاح کے تین ماہ کے بعد کی لکھی ہے جو کسی اور نسب عرب نے نہیں لکھی غرض جبکہ مطاعن پیش کیے ہیں وہ سب لغو ہیں پس اب ہم ان روایات کا رد اور عفت ہند بیان کرتے ہیں

واضح ہو کہ حضرات شیعہ نے ان روایات کو منہ انداز کر دیا ہے کہ جس سے جناب ہندام معاویہ کی عفت و پارسائی پائی جاتی ہے چنانچہ تاریخ اخلافاً سیوطی بیان معاویہ بنیویہ نوکسور کے صفحہ ۱۳۴ میں ہے کہ جب فاکھ ابن مغیرہ ہند کے شوہر اول نے ایک جنبی شخص کو ہند کے پاس بھاگتے دیکھا تو اسکو لاتین مار کر گھرت نکال دیا تو اس شبہ کی تنقید میں ام معاویہ کے باپ تہ بن بیہ اور خود ہند میں بہت کچھ کہا سنی ہوئی اور ہند نے کہا کہ اسے باپ لات و عورتی کی قسم میں کسی سے خراب نہیں ہوئی اس معتبر قسم پر عتبہ کو اطمینان ہوا اور پھر عتبہ اپنے داماد فاکھ ابن مغیرہ کا شبہ رفع کرانے کی غرض سے ہند اور فاکھ ابن مغیرہ عورتوں کو ساتھ لیکر ایک مینی کاہن کے پاس گیا پہلے ان عورتوں کا زانچہ بنظر امتحان کاہن سے کرایا اور پھر ہند کا پس اس کاہن مینی نے خوب جانچا اور پھر ہند کے شانہ پر ہاتھ مار کر کہا کہ چل اٹھ بیشک تو نے بدکاری نہیں کی اور یاد رکھ تو ایک بادشاہ جنے گی جسکا نام معاویہ ہوگا پس فاکھ نے اپنے گھر چلنے کے لیے ہند کا ویقول انھضی حتی دننا من ہند فضا بکتھا وقال انھضی ہاتھ پکڑا اور ہند نے غیر و سغاء ولا زانیۃ و تلذذین ملکا یقال لہ معاویہ فتنس جھٹکا دیا اور کہا خدا الیہا الفا کھ فاخذ بیدہا ففترت یدہا من یدہا و کی قسم اب تو میں اور قالت الیک فواللہ لا حرصن ان یکون ذلک من غیرک ہی کرونگی پس عتبہ ہند کا نکاح ابوسفیان فتزوجھا ابوسفیان فجاءت بمعاویہ ۔

سے کرویا اور جناب معاویہ پیدا ہوئے انتہی محضاً اگرچہ ہند کے پاس سے جنبی کے بھاگنے پر شبہ ہونا ممکن ہے لیکن جب مینی کاہن جیسے معتبر اندر سے زانچہ گواہی دی کہ ہند بیگناہ ہے تو اس سے عفت ہند پائی گئی اور کوہار پتے میں مسافر بن عمرو کا حل ہونا وہ بھی غلط ہو گیا اور

جو شبہ فاکہ کو دناے ہند کا ہوا تھا اگر وہ رفع نہ ہوتا تو فاکہ گھر لیچنے کے لیے ہند کا ہاتھ نہ پکڑتا اور یہ بیسی ام ہے کہ ثبوت پارسائی کے بعد فاکہ کا ہاتھ پکڑنا عند تقصیر میں داخل ہے اور ہند کا جھٹکا دینا اسکی عفت کی دلیل۔ لہذا جنابہ ہند پر مطاعن شیعہ بالکل بہتان ہیں۔

فریقین میں سے کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ ہندام معاویہ کا نکاح ابوسفیان سے نہیں ہوا اور عجب نہیں کہ وہ چنبی شخص ابوسفیان ہی ہوگا کہ حبیر فاکہ کو شبہ ہوا تھا اور بعد میں اسی سے نکاح ہو گیا اور نہ یہ ثابت ہے کہ ابوسفیان کے نکاح کے وقت ہند حاملہ تھی اور نہ یہ ثابت ہے کہ معاویہ ابوسفیان کے نکاح سے پہلے پیدا ہو چکا تھا لہذا ان دلائل تو یہ سے ہشام اور ابن السمان کی روایات سب لغو ہو گئیں اب رہا نکاح کے تین ماہ بعد جناب معاویہ کا بطن ہند سے پیدا ہونا تو اول تو ہم اسکو غلط ثابت کر چکے اور جو بالفرض ایسا ہوا بھی ہو تو فریقین کا مسلمہ ہے کہ جس مرد کے نکاح یا قبضہ میں عورت ہو تو اس عورت کے بطن کی اولاد بلحاظ حضانت ناکح یا مالک و قابض کی سمجھی جائیگی خواہ نفس الامر میں اسکی نوکیونکہ شرعی احکام احوال ظاہر پر مترتب اور نافذ ہوا کرتے ہیں اور باقی الغیب عند اللہ پس یہ دلیل قاطعہ ایسی محکم ہے کہ جس سے بجز شیعہ کے کوئی جاہل بھی انکار نہیں کر سکتا۔

مسئلہ مذکورہ کی تصدیق بہت کتب سے ہو سکتی ہے از مجملہ موطا مالک باب القضا بالحق والیہ یا بیہ میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ عتبہ بن ابی وقاص نے مرتے وقت اپنے بھائی سعد کو وصیت کی کہ زعمہ کی نوڑی کا لڑکا میرے لطف سے ہے تو اسکی پرورش کیجیو حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب مکہ فتح ہوا تو سعد نے اس لڑکے کو لے لیا اور کہا کہ یہ لڑکا میرے بھائی کا ہے اور اسے اسکے لینے کے واسطے وصیت کی تھی عبد بن زعمہ نے کہا کہ یہ لڑکا میرے باپ کی نوڑی کا جانا فقال سعد یا رسول اللہ ابن اخی قد کا فاعلم انی فیہ وقال عبد بن زعمہ ثم قال رسول اللہ صلعم ہولک یا عبد بن زعمہ ثم قال رسول اللہ صلعم الولد للفراش وللعاقل الحجر ثم قال لسودہ بنت زعمہ احتجی منہ لما رای من شبہة

میرے بھائی کے پس اس قصہ کو جناب تونو خدا کے حضور میں پیش کیا آنحضرت نے دونوں کی منکر فرمایا۔ بچہ مان کے شوہر یا مالک کا ہوتا ہے اور زانی کے لیے پھر ہجر ام المومنین سودہ سے فرمایا کہ تو اس لڑکے سے پردہ کر کیونکہ یہ لڑکا

لعنۃ قالت فعادها حق لعنۃ اللہ

عن وجل (سوطا نام مالک)

کو پھر کبھی نہیں دیکھا حتیٰ کہ اُن کا انتقال ہو گیا انتہ۔

عتبہ کا ہے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ وہ لڑکا
عتبہ کے مشابہ تھا پس اُسے ام المومنین بنو

اس حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت کو سعد بن ابی وقاص کی صداقت اور مولود کے اشیہ
عتبہ ہونے سے یقین ہو گیا کہ عبدالرحمن نامی لڑکا عتبہ کا نطفہ ہے لیکن زمرہ کی ملک و حضانت
کے سبب سے عبدالرحمن کا نسب زمرہ سے ملحق کر دیا اور حقیقی باپ عتبہ کے نسب سے خارج فرما دیا اور
چونکہ مولود فی الحقیقہ ابن عتبہ تھا اس سبب سے ام المومنین سودہ کو اُس عبدالرحمن سے پردہ کرنے کا
حکم دیا حالانکہ فیصلہ کے لحاظ سے ام المومنین سودہ صحیحہ عبدالرحمن کی حقیقی بہن ہوئیں ایسی ہی
احادیث کی بنیاد پر امام ابوحنیفہ کا یہ اجتہاد مشہور بین العلماء ہے کہ مرد مشرقی نے زین مغربی
و اما العکس فہو ان المشرق اذا تزوج
بالمغربیۃ وحصل ہنا ولدًا فالو حنیفۃ
اثبت النسب ہنا مع القطع بانہ غیر مخلوق
من مائۃ (تفسیر کبیر جلد سوم صفحہ ۱۸۴)

فصل و بعد کے سبب سے وہ مولود نکاح کا نطفہ نہیں ہو سکتا انتہی ایسا ہی حکم حضرات شیعہ
کی کتاب فقہ جامع رضوی ترجمہ شرائع الاسلام کتاب النکاح فصل چہارم فرع اول مطبوعہ نوکشتور
کے صفحہ (۳۵۱) میں لکھا ہے آنکہ نسب ثابت میشود یہ نکاح صحیح و لمطلی شیعہ و ثابت میشود یہ زنا و
اگر شخصے زنا کند ہرنے و از منی او مخلوط شود و لدے کہ بعین حاصل شود یا آنکہ از منی زانی بہم رسیدہ
شرعاً منسوب بجانب زانی نمی شود انتہی بلفظہ پس جبکہ فریقین کے نزدیک نسب نکاح سے یا ملک سے
ثابت ہوتا ہے اور معاویہ کا نکاح ابوسفیان سے قبل ولادت معاویہ ہوا لہذا جناب
معاویہ کو کسی اور نسب سے جانا حضرات شیعہ کی نفیث ہے۔

حل انسان کی مدت طبعیہ کے خلاف نکاح کے تین ماہ بعد جناب معاویہ کی ولادت
جوابن انسان نے لکھی ہے یہ راوی کا سہو معلوم ہوتا ہے کیونکہ بعض دفعہ خود حاملہ عورتیں اپنی
مدت حمل کو بھول جاتی ہیں اور جو علی التزلزل اس واقعہ کو صحیح مانا جائے تو جبکہ بقول امام صفدی

شافعی تنظیم و جلالت قدر امام اعظم کے سبب امام شافعی کا بلن ماورین چار سال تک سکونت کرنا ممکن تھا جیسا کہ برقی لامع شیعہ کے صفحہ ۴۷ میں ہے تو اس بنا پر تحصیل خلافت رسول کے بعد اختیاق میں جناب معاویہ کا تین ہی ماہ کے مدت محل میں جلد برآمد ہو جانا بھی محال نہیں ہو سکتا بلکہ اس قلیل مدت میں معاویہ کا زندہ پیدا ہو کر طویل العمر ہونا ہند کا معجزہ اور معاویہ کی کرامت سمجھی جائے گی نہ کہ عیب و جرم۔

مذکرہ خواص الامہ کا طعن کہ آنحضرت نے ہند کو زنا سے توبہ کرنے کی ہدایت کی تو اس کا جواب اسی ہند میں ہند کا موجود ہے ہل تنزی الحمرہ یعنی کیا آزاد عورت بھی زنا کرتی ہے کیونکہ عرب میں زنا کی خصوصیت تو باندیوں کے لیے تھی نہ کہ محسنہ آزاد عورتوں کے لیے اسکی وجہ یہ ہے کہ جب آزاد عورت چاہتی طلاق لیکر دوسرے شخص سے نکاح کر لیتی تھی پس اس پر محل جواب سے ہند کی پارسائی ثابت ہوئی۔ نیز یہ بھی کہ پیغمبر خدا نے ہند کو اجتناب زنا کی ہدایت قانون اسلام کے مطابق فرمائی تھی نہ کہ مزینہ جان کر معاذ اللہ کیونکہ انکو حکم خدا ہو چکا تھا کہ اے یا ایہا النبی اذا جاءک المؤمنات یتابعنک | نبی جب مومنات تمہارے پاس بیعت کے علی ان لا یتشکن بالله شیئاً ولا یسر قن | لیے حاضر ہوں تو ان پر فرض ہے کہ وہ خدا کے ولا ینین۔ | ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور نہ چوری کریں نہ زنا کریں انتہی مصلہ پس اس حکم کی بنا پر آنحضرت نے زنا سے اجتناب کی ہدایت فرمائی تھی لہذا جملہ مطاعن شیعہ لغو۔

تبصرہ بکا ہرات شیعہ متلمب اصلح فرقہ شیعہ

ایک قرینہ زنا کا مخالفین کے نزدیک اور باقی رہتا ہے کہ پیغمبر خدا ہند کے بہو وطن اور واقعہ کار عرب اور صاحب دمی والہام تھے اور جناب فاروق دہات العرب سے تھے پس۔ ان دونوں صاحبوں کے اشارے بصورت اتفاق ہے اصل وجہ معنی نہیں ہو سکتے ضرور زنا کا احتمال رکھتے ہیں اس خواہ مخواہ شبہ کا بھی رد کر دیا جاتا ہے تاکہ آئندہ اہلسنت پر منحصر نہ آسکیں پس اسکے دفعیہ کے لیے ہمارے پاس دو دلیلین ہیں۔

دلیل اول در عدم حجیت بعض اقوال مغیب

اگر حجہ قرآن میں انبیاء و مرسلین و ائمہ کی نسبت معصوم کا لفظ نہیں ہے لیکن خلفاء ثلاثہ پر ہر قسم کے رواج ہو جانے کے خیال و امید سے حضرات شیعہ انبیاء و مرسلین و ائمہ کی عصمت کے مدعی ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن میں انما انابش مثلاً کہ بہت رسم اخطا غلط ہے اصل یون ہے ان ما انابش مثلاً کہ یوحی الی یعنی بیشک میں تم جیسا بشر نہیں ہوں کیونکہ مجھ پر وحی نازل ہوتی ہے اور اس دعویٰ کی تقویت کے لیے کہتے ہیں کہ انبیاء و مرسلین کے ذوالے ظاہری دبا لینی بھی نوع بشر سے جدا ہوتے ہیں چنانچہ حضرت آدم کے ہاں صبح کو بیٹا اور شام کو بیٹی کا پیدا ہونا اور عروج اور لیس والیا اس د علی علی اور انکا طویل الامار ہونا اور حضرت ابراہیم کا ملائکہ ارض و سما کو بیداری میں مشاہدہ کرنا اور حضرت سلیمان کا قول غل سنا اور مجھنا اور حضرت یقوب کا چالیس منزل کے تہ سے حضرت یوسف کی خوشبو سونگھ لینا وغیرہ دیکھتے ہی ائمہ کے قوی شلانا جناب علی کا اجنبہ کو مسلمان کرنا اور حالت رضاعت میں انورے کا چیر وانا اور درخبر کا سپر بنا لینا وغیرہ لیکن بفضلہ البنت و دعا کثر ہم اللہ انفا ہم ایسے محال عادی قصص کہ خطرہ میں نہیں لاتے اور پیغمبر خدا کی عصمت تو انکی کسی کتاب میں درج ہی نہیں اور جو کسی نے بھولے ہرے کھ بھی دی تو اسی میں جو پیغمبر بھی ضرور ہوگی اور جیسے عام لوگوں میں غضب و عشق و شہوت و نفرت و سہو و نسیان و لغزش و خطا ہوتی ہے وہ ہی سب باتیں آنحضرت کی نسبت بھی لکھی ہیں چنانچہ مختلف کتب البنت سے انکے نمونے پیش کرتے ہیں۔

اجواب المکانی ابن القیم کے صفحہ ۱۶۴ میں امام زہری استاد امام مالک سے منقول ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اسلام میں پہلے پہل عشق نے جو قدم رکھا تو وہ رسول اللہ کا عشق عالمیہ سے ہے اسی وجہ سے امام مسروق عالمیہ کو حبیبہ رسول کہا کرتے تھے ابو القیس غلام ابن عمر کہتا ہے کہ ابن عمر نے مجھے حضرت ام سلمہ کی خدمت میں یہ مجالس

وقال ابو القیس مولی عبد اللہ ابن عمر اسنفی عبد اللہ ابن عمر الی ام سلمہ اسئلہا کان رسول اللہ یقبل اہلہ و هو صائم فقلت لا فقال انما لیشہ قالت کان النبی یقبلہا و هو صائم فقال ام سلمہ

مسئلہ کے دریافت کے لیے کہ آنحضرت حالت صوم میں انبی ازواج کا بوسہ دیتے تھے یا نہیں ام سلمہ نے کہا نہیں ابو القیس کہتا ہے میں نے کہا

ان النبی کان اندامی عائشہ لم یتماک نفس - نبی عائشہ تو کتنی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں میرے بوسے لیتے تھے ام سلمہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حالت تھی کہ جب عائشہ کو دیکھ لیتے تھے تو پھر انکو اپنے دل پر غلتیا رہتا تھا انتہی اسکی تصدیق سنن ابوالقاسم و کتاب الصوم باب الصائم قال عائشہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبل وهو یبلغ الریق صفحہ ۲۶۶ سے ہوتی ہے چنانچہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ حالت صوم میں آنحضرت میرا صائمہ و عیصی لسانہا۔

جوسہ لیتے بلکہ میری زبان چوستے تھے انتہی بخاری جلد دوم کتاب التفسیر سورہ تحریم مطبوعہ مصر صفحہ ۱۲۸ میں عشق باری رسول کی دوسری مستبر شہادت قول فاروق سے ہے چنانچہ صفحہ مذکور پر ابن عباس سے بہت بڑی حدیث منقول ہے اُس میں حضرت فاروق نے اپنی بیٹی حفصہ کو وصیت فرمائی ہے اُسکے الفاظ یہ ہیں عمر نے کہا اے بیٹی میں تجھے غضب خدا و رسول سے ڈراتا ہوں فقلت تعلمین انی اُحِبُّ رِیَاقَ عَقُوبَةَ اللہ - اے بیٹی کہیں تجھے دھوکہ میں نہ ڈالے یہ و غضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باب نیۃ لا یغرائک عودت کہ جس کے حسن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدمہ المتی اعجب حسنہا حب رسول اللہ کو فریفتہ کیا ہے اور اپنا گرویدہ - عمر کی مراد صلی اللہ علیہ وسلم آیا ہا یرید عائشہ - اس سے عائشہ تھیں انتہی۔

نوٹ اگرچہ پیغمبر خدا کے اقدام زنا کی حدیث بخاری کتاب الطلاق اسی مقام پر لکھتے مگر بیان دوسرا عشق لکھنا ہے لہذا اُسکو ترک کیا مگر اُسکو آخر باب میں لکھینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔

مناہج مختصر بغداد میں احمد ابن طاہر نے اور شرح نہج البلاغہ جلد دوم مطبوعہ ایران جزو بارہ کے صفحہ ۵۵ میں ابن عباس سے یہ روایت ہے کہ ایک دن خلافت عمر کے اوایل میں ابن عباس گئے تو عمر نے کہا کہ تمہارے بزرگ البیت کیا کرتے ہیں آپ نے کہا کہ ایک باغ کو پانی دیتے جاتے ہیں اور تلامذت کرتے جاتے ہیں عمر نے کہا کہ کیا انکو اب بھی گمان ہے کہ رسول خدا نے انکو خلافت دیدی تھی میں نے کہا ہاں بلکہ میں اس سے بھی زیادہ بتاؤں کہ میں نے اپنے باپ سے اسی بات کو پوچھا تو انہوں نے کہا کہ علی سچ کہتے ہیں پس عمر نے کہا کہ آنحضرت سے علی کے بلب میں چند بار ایسے کلمات فقال عمر لقد کان من رسول اللہ فی امرہ من قول لا ینبت حجتہ ولا یقطع عذرا ولقد صادر ہوئے ہیں کہ وہ ثابت نہیں ہو سکتے اور نہ محبت قطع ہوتی اُس عشق کے سبب سے

کافیر یعنی امویہ و قماما اولفقد اراد فی مرضہ
ان یصرح باسمہ فمنعت من ذلک اسحاق و حیطۃ
علیہ السلام کلا ورب ہذا بنیۃ لا یجتمعون علیہ
قریش ابدال۔

روکا کیونکہ قریش خلافت علیؑ پر اتفاق نہ کرتے انتہی مصللاً اگرچہ امت مرحوم رسالت کی ذہری ہو
سے بہت کچھ ان اسانید معتبر کے ذریعہ سے مامون ہو سکتی ہے لیکن کیفیات بشری کی اور بہت سی
صور تین ہیں کہ جن اخلاقی کمزوریوں سے پیغمبر مہولی انسان ثابت ہوں ان میں سے بھی شیعہ
کی ہدایت کے لیے بعض لکھ دی جاتی ہیں۔

کتاب السنن سے ثابت ہے کہ بعض صحابہ کرام اور بالخصوص حضرت فاروق رسول اللہ
کی سخت مخالفت کیا کرتے تھے لیکن اسکا سبب یہ تھا کہ رسول اللہ بھی ایسے مخالف صحابہ کی
اذیت میں کوتاہی نہ کرتے تھے مثلاً خدا تعالیٰ نے صحابہ کو حکم دے رکھا تھا کہ اسے مومنوجیب
یا ایہا الذین امنوا استجبوا للہ والرسول
اذا دعاکم لما یحییکم۔
لیکن اس حکم کے خلاف پیغمبر خدا صحابہ کجباد میں اور بڑی بڑی جان جو کھمبوں کے مقام پر
جھونکتے تھے اور خلافت صلہ رحم اپنے رشتہ داروں اور قوم سے قتال کا حکم دیے تھے پس چونکہ جان
بچانا فرض ہے اور آیہ لا تعلقوا بائید یکمالی التھلک اس خیال کے مؤید اسلئے اکثر صحابہ
اور بالخصوص خلفاء ثلاثہ اور عشرہ مبشرہ بھاگ بھاگ کر غریب جان بچا کر آتے تھے چنانچہ بیشتر
صحابہ اور بنو حنین جہادات احد و خیبر و حنین و وادی الرمل و تبوک سے بھاگے جیسا کہ تاریخ خلفاء
سیوطی و تفسیر فخر رازی و ازادہ الخفا و بخاری وغیرہ سے ظاہر ہے اسی طرح جہاں اور جیسا موقع
بنا غریبوں نے جان بچائی چنانچہ صرف شب جنگ خندق کا ایک واقعہ نظیر پیش کرتے ہیں جو
حضرات شیخین کی خودداری اور حفاظت خود اختیاری کا سچا نمونہ ہے۔

در مشورہ جلد پنجم مبلوہ مصر کے صفحہ (۱۰۵) پر بحوالہ صحیح مسلم ایک حدیث نقلی ہے جسکی عبارت
اور مطلب بقدر ضرورت یہ ہے۔ حضرت خذیفہ فرماتے ہیں کہ میں شب جنگ خندق ۲ حضرت کے

وكان رسول الله يصلح في الليل في ليلة
بلدة ما ادا من قبله ولا بعدة بردا كان
استد منه فقال الا رجل يذهب الى
هؤلاء فائتنا بخيرهم جعله الله معي يوم
القيامة قال فما قام فسكتوا ثم عاد فسكتوا
قال يا ابا بكر فقال ابو بكر استغفر الله و
رسوله قال رسول الله صلعم ان شئت ذهب
فقال يا عمر قال عمر استغفر الله قال رسول
الله ان شئت ذهب قال رسول الله صلعم
يا حذيفة قلت لبني الحز

ساتھ تھا اور وہ تہجد پڑھ رہے تھے اور وہ
رات ایسی سرد تھی کہ میں نے نہ اس کے قبل
دیکھی تھی نہ بعد پس آنحضرت نے فرمایا کوئی
ایسا ہے جو لشکر کفار کی خبر لا کر دے تو اس کے
عوض میں وہ میرے ساتھ جنت میں ہو گا
پس کوئی کھڑا ہوا سب دم بخود رہے پھر آنحضرت
نے دوبارہ فرمایا پھر بھی سب چپ رہے پھر
آنحضرت نے فرمایا اے ابو بکر حضرت ابو بکر نے
عرض کیا میں خدا اور رسول سے معافی چاہتا
ہوں آنحضرت نے فرمایا اگر تو چاہتا تو جاسکتا تھا پھر

آنحضرت نے فرمایا یا عمر حضرت عمر نے عرض کیا کہ جناب سات فرمائیے آنحضرت نے فرمایا کہ اگر تو چاہتا تو جاسکتا تھا پھر
آنحضرت نے فرمایا یا حذیفہ میں نے کہا میں حاضر ہوں پس میں نے جا کر لشکر کفار کی خبر لا کر دی اتنی محصلہ اسی جنگ میں عمر
ابن عبدود کا مقابلہ ہے کہ آنحضرت نے جملہ صحابہ سے مقابلہ کے لیے فرمایا اور سب پر حیرت طاری ہو گئی جان کے
خوف سے ایک کے چون نہ کی پس پیغمبر خدا کے یہ غیر معمولی جان جو کھن کے احکام ایسے سخت تھے کہ انسان کی طاقت
سے باہر اسی سبب جملہ صحابہ بلکہ جناب شیخین تک فرض کفایہ اور امر استحبابی سمجھ کر ایسے احکام کی تعمیل علی کے سر
ڈالتے تھے اور آپ ہرگز نہ کرتے تھے بلکہ معمولی بشر سمجھ کر اپنے تئیں خطرہ میں نہ ڈالتے تھے۔

دوم پیغمبر خدا کی فضیلت و عصمت وحی سے بھی بعقیدہ اہلسنت ثابت نہیں ہوتی جبکہ
سبب حضرات شیعہ اعتراض کرتے ہیں کیا معنی کہ اہلسنت کے جید عالم مودبی عبد العلی بحر العلوم
کی شرح مسلم الثبوت کی اصل اول باب السنخ کے صفحہ ۳۵۹ میں ہے تم اس شخص کی بات ہرگز
نہ سنا جو یہ کہتا ہے کہ رسول احکام خدا کی تبلیغ
میں یہ نہ کر خطا کر سکتے ہیں پس یہ قول شیاطین
اہل بدعت سے صادر ہوا ہے جیسے نفی وغیرہ
اور اہل حق یعنی اہلسنت و جماعت جو قانع بدعتین
ولا تصغ الى قول من يقول ان الانبياء عليهم
الصلوة والسلام في احكام الله تعالى فان هذا القول
قد صدر من شياطين اهل البدع كالروافض
وغیرہم المراد اهل الحق من اهل السنن و

خدا انکو زیادہ کرے وہ انبیاء سے صدور خطا کو جائز جانتے ہیں جیسے آنحضرت سے اسیران بدر کے بارے میں خطا واقع ہوئی اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام سے ایک کھیت کے معاملہ میں اور دوسری خطا دعوہ دونوں کے معاملہ میں ہوئی بدیسا کہ صحیحین میں مشرح مروج دوسہ انتہی محضاً۔

الجماعة القامعين البدعة كثرة الله تعالى يجوزون على الانبياء المخطأ كما ظهر في اسارى بدر من سيد العالم صلوات الله وسلامه عليه والواصحابه وازواجه اجمعين وكيف وقع من داود عليه السلام في الحرب وفي الحكم لاعداء المؤمنين مع كونه للاخري كما هو مشروح في الصحيحين

چونکہ حضرت عمر کے خلاف رضی کی خطا بھی بعقیدۃ البسنت تبلیغ احکام خدا کی خطا ہے ہوجہ سے بحر العلوم البسنت نے بغیر صراحت لکھ دیا ہے بس کی صراحت ہم کر دیتے ہیں۔

سورہ محمد میں ہے جب تم کافروں سے مقابلہ کرو تو انکی گردنیں مارو اور جب قتال سے فرصت پاؤ تو انکی مضبوط مشکین کس لو اور اسکے بے غیر خواہ احسان کرو رضی مفت چھوڑ دو خواہ رقم فدیہ استقدر لو کہ انکی لڑائی کے آلات بیکار ہو جائیں یعنی اسقدر رنگے ہو کے ہو جائیں کہ ان میں جنگ و پیکار کا حوصلہ باقی نہ رہے تو اس آیت سے اسیران بدر کو فدیہ لے کر چھوڑنا تو پیغمبر کی خطا جو نہیں سکتی لیکن حضرت عمر کی رضی کے خلاف عمل کی خطا ہے ایسے پیغمبر خدا پر اللہ جل ذکرہ کا وہ عتاب ہوا کہ مدینہ کی دیواروں تک عذاب خدا آچکا تھا اس میں سوائے حضرت فاروق کے پیغمبر خدا اور جملہ صحابہ پکڑے جاتے مگر خیر یہ گزری کہ شاید حضرت فاروق نے معاف فرما دیا۔ جو وہ عذاب ٹلا۔

واذا لقيتم الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا اخذتموهم فشئ الوفاق زاماً ما بعد وما فدا احد حتى تضع الحرب اوزارها۔

عتاب فاروق کی یہ وجہ تھی کہ حضرت عمر کے حقیقی مامون اور بعض اور رشتہ دار باخصوں جناب معاویہ کے ناما مروج اور انکے حقیقی بھائی اور حضرت فاروق کے خسر عقبہ بن ابی معیط غمر فردش اور جناب امیہ بن خلف اور حضرت عمارہ بن الولید یہ مقربان احدیت سب کے سب جنگ بدر میں شہید ہوئے جن سے بہت سے صحابہ اور بعض عشرہ مبشرہ سے عزیز داریاں تھیں اور ان میں سے چند پاک عشق باز لوگ حضرت تنہ کی کرامتوں پر عاشق تھے پس ان سب کو پیغمبر

کے آلات بیکار ہو جائیں یعنی اسقدر رنگے ہو کے ہو جائیں کہ ان میں جنگ و پیکار کا حوصلہ باقی نہ رہے تو اس آیت سے اسیران بدر کو فدیہ لے کر چھوڑنا تو پیغمبر کی خطا جو نہیں سکتی لیکن حضرت عمر کی رضی کے خلاف عمل کی خطا ہے ایسے پیغمبر خدا پر اللہ جل ذکرہ کا وہ عتاب ہوا کہ مدینہ کی دیواروں تک عذاب خدا آچکا تھا اس میں سوائے حضرت فاروق کے پیغمبر خدا اور جملہ صحابہ پکڑے جاتے مگر خیر یہ گزری کہ شاید حضرت فاروق نے معاف فرما دیا۔ جو وہ عذاب ٹلا۔

عتاب فاروق کی یہ وجہ تھی کہ حضرت عمر کے حقیقی مامون اور بعض اور رشتہ دار باخصوں جناب معاویہ کے ناما مروج اور انکے حقیقی بھائی اور حضرت فاروق کے خسر عقبہ بن ابی معیط غمر فردش اور جناب امیہ بن خلف اور حضرت عمارہ بن الولید یہ مقربان احدیت سب کے سب جنگ بدر میں شہید ہوئے جن سے بہت سے صحابہ اور بعض عشرہ مبشرہ سے عزیز داریاں تھیں اور ان میں سے چند پاک عشق باز لوگ حضرت تنہ کی کرامتوں پر عاشق تھے پس ان سب کو پیغمبر

بدر کے قلیب نامی کنوئین میں چھو کر انکی بڑی توہین کی تھی چونکہ ان مقتولوں میں نامی گرامی قریش اور امراء قریش اور حضرت فاروق کے جوان تھے اسوجہ سے جملہ مہاجرین کو بچہ بچہ ہوا پس اس غم و اندوہ کی بنیاد پر حضرت فاروق چاہتے تھے کہ اسیران بدر سے حضرت عباس کو حضرت حمزہ قتل کریں اور حضرت عقیل کو جناب علیؑ اور ابوالعاص شوہر زینب کو رسول اللہ قتل کریں تاکہ ہم اور پیغمبر دونوں غم و مصیبت میں مساوی ہو جائیں دوم اس فعل سے بنی ہاشم اور بنی عبد المطلب اور جلد حلیف قبائل پیغمبر یہ سب پیغمبر خدا کو بے رحم و جاہل سمجھ کر انکی جان کے دشمن ہو جائیں لیکن حضرت فاروق کی مرضی کے خلاف پیغمبر خدا نے فدہ لیکر جملہ اسیران بدر کو چھوڑ دیا جو سخت خطا تھی لہذا دعا ہے کہ اللہ اور میان عمر معاف فرمائیں۔

حضرت آدم صلی اللہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بلکہ حضرت کے انتقال تک جلد انبیاء و رسل اور اُنکے اوصیا و امام یہ سب خلق اللہ کی نظر میں مہصوم تھے یعنی خلافت مرضی خدا ادنیٰ سے اعلیٰ تک کوئی کام نہ کرنے کا عقیدہ امم سابقہ کا ان حضرات کی نسبت تھا مگر آنحضرت کے انتقال ہوتے ہی صحابہ اور اُنکے تابعین ایسے جامع العلوم کامل الشریعت حق پرور پیدا ہوئے کہ انھوں نے بڑی بڑی چھان بین کر کے خطیات انبیاء اور رسل جمع کیں اور چونکہ بعقیدہ الاسنت آنحضرت کے خطیات کا نمبر سب سے بڑھا ہوا تھا اسوجہ سے یہ افضل المرسلین مان لیے گئے چنانچہ اول بعثت سے انکی حیات تک کے خطیات کے تین قسم کی ایک ایک سند پیش کر دیتے ہیں ملاحظہ ہو۔

تفسیر کبیر جلد ہشتم صفحہ ۲۶۰۲ میں ہے تو جان بعض لوگ اس طرف گئے ہیں کہ حضرت
اعلم ان بعض الناس ذهب الى انه كان
كافرا في اول الامر ثم هداه الله وجعله نبيا
قال الكلبي وجدنا لابي بكر بن ابي قحطبه
ضلال فهداه الى التوحيد وقال السدي كان
على دين قوم ادريين سنة -
اور بنی بنایا کلبی نے کہا کہ وجدنا لابي بكر بن ابي قحطبه
سے مراد ضایہ ہے کہ آنحضرت قوم گمراہ میں کافر
تھے پھر اللہ جل ذکوة نے توحید کی طرف
ہدایت فرمائی اور امام سدی نے کہا کہ آنحضرت

چالیس سال کی عمر تک اپنی قوم یعنی قریش کے دین پر تھے انتہی بعینہما یہی عقیدہ شرح مہاذ

مطبوعہ نوکلشور کے صفحہ (۶۹۶) میں لکھا ہے وحدثنا لا فہدی ولا شک ان اہل
عاص الجواب انہ قبل النبوة انتھی بلفظہ -

سنا جاتا ہے کہ اس عقیدہ کی ابتدا زمانہ صلح حدیبیہ میں حضرت فاروق سے ہوئی
تھی جبکہ خلافت اُمید کفار قریش سے صلح ہو گئی اُسوقت حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ خدا کی قسم مجھے
واللہ ما شکلت منذ اسلمت الا یوم عن - [نبوت] میں کبھی شک نہیں ہوا تھا
(تاریخ خمیس دیار بکری) - مگر جیسا آج ہوا -

پس پیغمبر خدا کی اس بھاری لغزش کی بنیاد پر حضرت فاروق کا شک تیر بہت ہو گیا
اور آنحضرت کے معائب کے ساتھ اور انبیاء کے خطیئات بھی اُمت مرحومہ کو معلوم ہونے لگے حتیٰ
کہ جناب امام اعظم نے خیالات صحابہ اور شک فاروق کی تکمیل کر دی چنانچہ بیع الارارہ مخشرہ
باب شین میں یوسف ابن اسباط کی روایت ہے انھوں نے کہا کہ امام ابو حنیفہ نے آنحضرت
قال یوسف بن اسباط رد ابو حنیفہ علی
رسول اللہ صلعم اربع مائۃ حدیث
ذکر سبط جوزی نے اپنی کتاب المنتظم فی تاریخ الملوک و الامم کے جز خاص میں ابواسحق قزازی
عن ابی اسحق القزازی قال سئل ابو حنیفہ
عن مسئلۃ فاجاب فیہا فقلت یروی عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم و کذا فقال حک هذا
سید نب حسن زید -

اس باب میں ایسی ایسی ہیں امام ابو حنیفہ
نے کہا کہ اُسکو سورہ کی دم سے چھیل ڈال انتہی ان تمام اسانید سے ثابت ہو گیا کہ پیغمبر خدا
بموجب کتب اہلسنت عبادات و معاملات و منہج معاشرت میں بہک جاتے تھے اور یوحی الی کی
تخصیص سے کوئی مستند فائدہ نہ تھا الغرض یہ بیچ قاہرہ ہیں جنکی بنیادوں پر مذہب اہلسنت
میں جملہ اقوال و ارشادات پیغمبر حجت نہیں مانے جاسکتے لہذا ہند کا پہچان لینا اور آنحضرت
کا حضرت فاروق کی طرف دیکھ کر تبسم فرمانا زنا سے ہند کے ثبوت کے لیے کافی دلیل نہیں
ہو سکتی جس سے ثابت ہوا کہ جناب ہند ام معاویہ رضی اللہ عنہا قطعی پارسا تھیں -

نوٹ چونکہ پیغمبر خدا کی ہر طرح کی اخلاقی کمزوریاں کتب اہل سنت سے ہم لکھ چکے اور سہو و نسیان پیغمبر کی روایات بکثرت ہیں جو صحیحین وغیرہ میں درج ہیں مثلاً بقول ابن عمر رسول اللہ ایک پورا قرآن بھول گئے تھو دو روزوں پہلے اسی طرح رسول اللہ نے دو رکعات پڑھیں اور دو بھول گئے (صحیحین) اس سے معلوم ہوتا ہو کہ حاصلۃً لا بخصور القلب حدیث غلط ہو اور رسول خدا عبادت خدا میں بھی کوئی دوسرا کام کیا کرتے تھے لہذا عدم حجت اقوال پیغمبر کا اعتقاد اہل سنت حق بجانب ہو۔

دلیل دوم در عدم علم غیب بہ پیغمبران

الغیب مالا یکن محسوساً ولا یدل علیہ محسوس او مای صاحبہ۔ غیب وہ ہو جو حواس ظاہر و باطن سے نہ دریافت ہو نہ آپ کوئی محسوس چیز اس حبیبی دلالت کر سکے انتہی اگرچہ ایک گروہ قلیل اسکا قائل ہو کہ پیغمبروں کو بھی علم غیب ہوتا تھا جیسا کہ خدا تعالیٰ خبر دیتا ہو۔ و اما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب و لیکن اللہ یختص من یرسلہ من یشاء اپنے رسولوں سے جسکو چاہتا ہو علم غیب کے لیے چن لیتا ہو انتہی اور اسی کی تائید کے لیے دوسری آیت ہو کہ

عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسول اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہو اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا سوا اس رسول کے جسکو وہ پسند کرے انتہی

ان آیات سے ثابت ہو کہ غیب اصنافی بعض خاص بند و نکل جاتا ہو مگر غیب مطلق وہ خاص لفظ جلالہ کے لیے ہو جیسا کہ ارشاد ہو قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ پس جمہور اسلام کا یہ عقیدہ ہو کہ غیب مطلق کسی پیغمبر کو نہیں ہوتا لہذا نملکہ ہمارے ختم المرسلین کو بھی غیب مطلق نہ تھا چنانچہ قصہ افک بربرہ اور بعقیدہ اہل سنت افک عائشہ قرآن میں موجود ہو کہ وحی خدا نہ آنے سے پندرہ روز تک آنحضرت پریشان رہے جب سوطو بن دن وحی خدا ہوئی تو معلوم ہوا کہ حضرت بربرہ یا عائشہ ناگردہ گناہ ہیں اور منافقوں کی سازش ہے پس اگر آنحضرت کو علم غیب ہوتا تو قصہ افک کے واقعہ سے پہلے ہی واقف ہوتے اور انتظار وحی نہ فرماتے وہم آنحضرت کو ایک بار خبر میں نہر دیا گیا اور خبر نہوئی دوبارہ مرض موت میں نہر دیا گیا جسکے فرقے خلق ہونیکے سبب آپ جانبر ہو سکے چنانچہ مشکوٰۃ الانوار تسبیح مشارق الانوار باب الثالث صفحہ ۵۸ نمبر حدیث ۱۰۶۱ بحوالہ بخاری و مسلم حضرت عائشہ سے مروی ہو وہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت نے مرض موت میں فرمایا

عائشہ یا عائشہ ما ازال اجد آلہ الطعام
فہذا الاوان وجدت ابھری من ذلک السم -
اس عائشہ میں ہر وقت اُس کھانے کی تکلیف
پاتا ہوں جو میں نے خیر میں کھایا تھا سو یہ وقت
تو اب وہ ہے کہ مجھے معلوم ہو چکا ہے اپنی جان کی رگ کا ٹوٹنا اُسی زہر سے انتہی۔

بخاری جز ثالث کتاب الطب باب اللہ وین ابن عباس اور عائشہ سے مروی ہے
وقالت عائشہ لدد نافی مرضہ فیحل لیشیر
الینان لا تلددونی قلنا کراہیۃ المرعین
للدواء فلما فاق قال اللہ انھما ان تلددونی
قلنا کراہیۃ المریض للددواء فقال لا
یبقی فی البیت احد الا لدونا نا انظر
الا لعباس فانہ لم یشھد کم۔
وہ فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضرت کے منہ میں دوا
ڈالی اور آپ اشارہ کرتے رہے (کہ دوا نہ دو)
میں سمجھی کہ جیسے ہر مرض کو دوا سے نفرت ہوتی ہے
اویسی ہی آنحضرت کو بھی ہوگی (جب آپ کو
پورا ہویش آیا تو آپ نے فرمایا کہ
میں نے تجھے منع نہ کیا تھا کہ مجھے یہ دوا نہ دو

میں نے کہا کہ جیسے ہر مرض کو دوا سے نفرت ہوتی ہے (ویسی ہی آپ کو بھی ہوگی) اس آپ نے
فرمایا کہ اگر میں جتنے آدمی ہیں ان سب کے ساتھ میں دوا ڈالی جائے میں دیکھتا ہوں گا مگر عباس
کو چھوڑ دو کہ وہ اس وقت موجود نہ تھے انتہی محضاً اگر آنحضرت کو علم غیب ہوتا تو سوائے علی و
فاطمہ و ام ایمن کے اور کسی کو اپنے پاس نہ آنے دیتے یا جن لوگوں نے زہر دیا تھا یا دلویا تھا ان ہی
کے حلق میں اُس زہر ملی دوا کے ڈالنے کا حکم دیتے اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت کو بالکل علم
غیب نہ تھا۔

سوم آنحضرت نے قیامت تک کے اخبار غیب بیان فرمائے جو صحاح وغیرہ میں درج ہیں
لیکن کسی کتاب اسلامی میں نہیں کہ آنحضرت نے یہ فرمایا ہو کہ میری آنکھ بند ہوتے ہی مدینہ میں
ہر حال ہو جائے گی نہ کفن کے لیے کپڑا میسر آئیگا نہ پانی لانے والا نہ قبر کو دینے والا بائیں وجہ کہ علہ
صحابہ وغیرہ صحابہ سقیفہ نبی ساعدہ چلے جائینگے میری مسنون میت میں دن تک پڑے رہنے سے کس حال کی

سلہ جناب سیدہ کا یہ خبر شہر ہے صحبت علی مصائب تو انھا بہ صحبت علی الامام صرنا لیلال یعنی سیدہ فاطمہ
ہیں کہ چھ روز مصیبتیں پڑی ہیں اگر وہ مصیبتیں دفن پر پڑیں تو وہ دن اندھیری راتیں ہو جائیں انتہی تو وہ مصیبتیں کیا تھیں
وہ یہ ہی تھیں باپ کا دھرم کی تکلیف سے قضا کرنا کفن و دفن کی صحبت جانہ کی تو میں گھر کا جلنا خاوند کا گرفتار ہونا محل کی
دھکی خیر و فدا کی قبطنی میلرٹ کی عروسی غلاموں کا آقا پر حکومت کرنا وغیرہ وغیرہ۔

پیٹ بھول جائے گا باین سبب بنارہ نہ اٹھ سکے گا دوسرے تیسرے آدمی میسر نہ ہوگا جو جنازہ اٹھے
 همان دم نکلے گا وہیں مجبوراً دفن کیا جاؤنگا جلد عشرہ مبشرہ اور صحابہ کو نہ ناز جنازہ نصیب ہوگی اور
 نہ وہ دفن میں شریک ہونگے وغیرہ) ان باتوں کا اجمالی نوٹ تاریخ طبری جلد سوم صفحہ ۱۹۸ میں درج
 ہے جس سے اوپر کی باتوں کے واقعات بعد غور ظاہر ہو جاتے ہیں چنانچہ لکھا ہے کہ جب آنحضرت کا
 لما قبض النبی صلعم کان ابوبکر غائباً فباع | انتقال ہو گیا تو ابوبکر غائب تھے تین دن کے
 بعد ثلاث ولم یجتوی احدنا لیکشف عن | بعد آئے اس وقت تک کسی کو جرات نہ ہوئی کہ
 وجہہ حتی زید بطنہ۔ | آنحضرت کا چہرہ کھولے اور آنحضرت کا پیٹ

بھول گیا تھا اتنی چونکہ آنحضرت عالم الغیب نہ تھے باین وجہ ان واقعات جانکاہ کی نسبت کوئی
 خیر نہ دی چہاں م حضرت صدیق اکبر برسوں اپنا مشرک بنا پھپھاتے رہے مگر مدت مدید کے بعد جب آپ کو
 یا صلیق ان الشک فیکم اخفی من دیب | معلوم ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اے صدیق تم میں
 النمل (ازالہ الخفا مقصد دوم صفحہ ۲۹ و صفحہ ۱۹۹) | شرک چھپتی کی چال سے بھی زیادہ چھپا ہوا ہے
 اتنی محصلہ۔ اسطرح مطا، امام مالک باب شہداء احد فی سبیل اللہ میں ہے کہ آنحضرت اپنے انتقال
 سے چند روز پیشتر شہداء احد پر بغرض فاتحہ تشریف لیکے اور آمیدہ ہو کر فرمایا کہ ان شہداء کی میں
 قوت ایمانی کی گواہی دیتا ہوں دینے یہ بڑے پکے مومن تھے) اسپر ابوبکر نے کہا یا حضرت جیسے یہ ایمان
 لائے ویسی ہی ہم لائے اور جیسے انھوں نے جہاد کیا ہمیں بھی کیا۔ اسپر آنحضرت نے فرمایا ہاں
 بلی و لکن لا ادری ما تحدث بعدی۔ | لیکن مجھے معلوم نہیں کہ تم میرے بعد کیا کرو گے
 یعنی مسلمان بھی رہو گے یا اسلام سے منحرف ہو جاؤ گے الغرض بکثرت نظائر ہیں کہ جن سے
 ثابت ہے کہ پیغمبر خدا کو غیب مطلق نہ تھا پس جب نہ تھا تو خداے علام الغیوب نے تو سب کے
 زنا کار ہونے کی کوئی آیت نازل نہیں فرمائی اور نہ سب کا زنا کا ملیل فی المکحل کسی
 نے دیکھا اور نہ زنا سے سب کا کوئی مدعی ہوا اور نہ گواہ پھر آنحضرت کو اسکا علم کیونکر ہوا چونکہ
 دلیل اول سے ثابت ہے کہ مذہب اہلسنت میں پیغمبر خدا کا ہر قول محبت نہیں اور دلیل دوم سے
 ثابت کہ آنحضرت کو علم غیب نہ تھا لہذا آنحضرت اور حضرت فاروق کے اجمالی اشاروں اور
 کنایوں پر سبہام معاویہ کو مرنیہ یقین کر لینا حضرات شیعہ کی حماقت ہے۔

فصل دوم در بحث نسب ابو معاویہ رضی اللہ عنہ

نسب واحدہ کے علاوہ جناب معاویہ کے نسب اربعہ کے اعتراضات بھی حضرات علمینہ نے جو فروش گندم نما اہلسنت کی کتب واحیہ و مثالب سے لکھے ہیں جو مناظرہ امجدیہ مولانا جناب خرمکھا مولوی سید علی انور صاحب مجتہد کجھوی ضلع سارن صوبہ بہار میں درج ہیں جن سے صاحب کتاب کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ جناب معاویہ چار آدمیوں کے صلب سے تھے چنانچہ ان اعتراضات کی نقل کے بعد جواب دیں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

تذکرہ خواص الامہ سبط ابن جوزی ذکر صاحبی لہ بعد وفات امیر المومنین میں ہے ان معاویہ کان یقال اللہ من اربعۃ من قریش
عمارہ بن الولید بن المغیرۃ المخزومی و مسافر بن ابی عمر و والی سفیان و العباس بن عبد المطلب و طوایف کانوا من اہل البقیع کان فی یہود بنو تہل
یہ سب البسفیان کے عنفین تھے اور نہ ان سب سے بدنام تھی انتہی حاصل۔

ان معاویہ کان یقال من الاربعۃ لعمارہ بن الولید بن المغیرۃ المخزومی و المسافر بن ابی عمر و والی سفیان و رجل اخر سماہ قال وکان من المعہیات وکان احب الیہا
اسودان وکان اولاد اسود قتلت عاشق مگر جب بچہ کالا ہوتا تو اسے مار ڈالتی انتہی۔

ربیع الاول ہزار و ہشتی باب اٹھائیس ذکر انساب و حقوق والدین میں لکھا ہے
وکان معاویہ یحضر الی اربعۃ الی ابی عمر و بن مسافر و الی ابی عمارہ ابن الولید و الی العباس بن عبد المطلب و الی الصباح مخن اسود
کہ معاویہ چار نسب سے منسوب تھے ابی عمرو بن مسافر اور ابی عمارہ بن ولید اور عباس بن عبد المطلب اور صباح حبشی دوم اور

كان لعمارة قالوا كان البوسفیان ذمیما
قصیرا وكان الصباح عسیقا لابی سفیان
مخایا وسیمافذ عتہ الی نفسہا وقالوا ان عتبة
بن البوسفیان من الصباح ایضا وانما کرہتہ
ان تضعہ فی منزلہا فخر جت الی جہاد
فوضعتہ ہناک۔

معاویہ عمارہ کا ہے اور لوگوں نے کہا کہ البوسفیان
پستہ قد اور بیکل تھا اور صباح جسیم اور
ابوسفیان سے زیادہ خوب صورت تھا۔
پس ہند نے اسکو زنا کے لیے طلب کیا اور
بعض نے کہا کہ عتبہ بن ابوسفیان صباح کا
نطفہ ہے اور ہند کو جب عتبہ کا جننا اپنے

گھر میں کمرہ معلوم ہوا تو وہ مقام جہاد کی طرف چلی گئی اور اُسے وہاں جا کر جنا انتی۔
مگر بعض کتب شیعہ میں ربیع الا برار کی یہ ہی سند ان الفاظ سے پائی گئی۔

ان الاسم الرابع من الجماعۃ التي ینسب
الیہم معاویہ کان ابی صباح معن کان
عسیقا شایا وسیمافذ عتہ الی نفسہا وقالوا ان
عتبة بن البوسفیان ایضا کان من ابی الصباح
جاہل شیعہ چار آدمیوں کے نطفہ سے ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور اس جھوٹے دعوے پر
اپنے تین سچا بھی جانتے ہیں لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

فصل سوم در تنزیہ نسب اربعہ معاویہ مشعلبر وجہ تسمیہ چاریاری

جنابہ ہند کی پارتھائی تو اوپر کے جوابات سے ایسی ثابت ہوئی کہ اگر حضرات شیعہ علماء
کچھ بھی ہمدردی کا مادہ رکھتے ہو گئے تو اپنے جاہلون کو سمجھا دیں گے کہ آئندہ ایسے مطاعن کی طرف
رخ نہ کریں اب رہا جاہلون کا جواب کہ جناب معاویہ چار نسب سے مشہور تھے اور چونکہ بانی
مذہب اہلسنت معاویہ ہی تھے باین وجہ اہلسنت و جماعت لقب چاریاری سے لقب ہوئے
تو یہ خیال محض لغو ہے کیونکہ اگر یہ مہل خیال صحیح فرض کر لیا جائے تو مطاعن شیعہ سے تو ہند کے
سات آٹھ پار پائے جاتے ہیں یعنی مسافر بن عمرو ۲ ابی عمرو بن مسافر ۳ عمارہ بن ولید

۴۷ سودان ۵ فاکہ ۶ عباس ۷ ابی صباح ۸ ابوسفیان - توحید کے ہشت یاری ہونے کی صورت میں اہلسنت کا چار یاری ہونا چہ معنی دارد و روم علی التزل اگر جناب ہند کے چار ہی یار قرہ دیے جائیں اور ان چاروں سے جناب معاویہ بھت تعلق مادری منسوب بابن مشہور ہوں تو اس کے یہ معنی نہیں ہو سکتے کہ جناب معاویہ چار آدمیوں کے لطف سے بھی ہوں جیسا کہ حضرات شیعہ سمجھے ہیں جو بالکل غلط ہے۔

حقیقتہً امر یہ ہے کہ اہلسنت کے چار یاری ہونے کی بھی اتفاقاً چار صورتیں ہیں انہیں سے ایک صورت چار یاری ہونے کی علما شیعہ کی مجوزہ ہے اور تین متقدمین علماء اہلسنت کی اور جہلائے اہلسنت کی جانب سے جو ہیں وہ محض توہین ملاحظہ ہو۔

اول علما شیعہ کے نزدیک چار یاروں سے مراد ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ و سالم غلام مدینہ ان چاروں نے آپس میں معاہدہ تحریر کیا تھا اس باب میں کہ خلافت رسول نبی ہاشم کے خاندان میں نہ جانے پائے اور ان چاروں میں سے جو خلیفہ ہو تو وہ اُس خلافت کو اپنی اولاد پر منتقل نہ کرے اور چونکہ ابو عبیدہ اور سالم مر چکے تھے اور اس عہد نامہ کے رازدار اور کاتب صرف عثمان باقی تھے اس لیے ان چاروں کے بعد عثمان کو خلافت ملے تاکہ بنی امیہ جو بنی ہاشم کے قدیم دشمن ہیں صاحب تخت و تاج ہو کر پورے طور پر بنی ہاشم کا خاتمہ کر دیں چونکہ ابو عبیدہ کے پاس وہ عہد نامہ امانت رکھوایا گیا تھا اسی وجہ سے اُن کو امین الامۃ مشہور کیا گیا اور شیعہ اُس عہد نامہ کو صحیفہ مشنومہ کہتے ہیں پس اُن چار یاروں کے اتفاق قلبی کے سبب اہلسنت اُن کے نزدیک چار یاری ہیں۔

دوم بعض علماء اہلسنت کے نزدیک مذہب اہلسنت کے بانی معاویہ و عمرو عاص و خیر بن شیبہ و زیاد بن عبیدہ تھے اس سبب سے اہلسنت چار یاری ہوئے۔

سوم بعض علماء اہلسنت بانی مذہب معاویہ و عمرو عاص و ابو ہریرہ و عمرہ بن عبد کو بتاتے ہیں اس وجہ سے اہلسنت چار یاری ہوئے۔

چہارم بعض جاہل یہ سمجھتے ہیں کہ ابوبکر و عمر و عثمان و علی رسول اللہ کے چار یار تھے چونکہ اہلسنت ان چاروں کو اچھا مانتے ہیں اس سبب سے اہلسنت چار یاری ہوئے۔

مگر یہ وجہ بیحد ذلیل اور تباہ کنندہ عزت رسالت ہے کیا معنی کہ یار زبڈی بھڑوے

بازاری لوگوں کے ہوا کرتے ہیں نہ کہ شہنشاہ عرب و عجم فخر السلین کے یا معاویہ یا معاویہ چار غلام چار تاجدار چار جان نثار۔ چار وزیر و خیر ہوتے چاہیے تھے دوم انہیں ایک موافق اور تین مخالف پس اس حیثیت سے بھی یا نہیں ہو سکتے انہیں چارے نزدیک یہ چاروں قسم کے یا چاروں بیکار ہیں حقیقت میں چار یا ورہ نامہ صریحین چار عہدہ ان مطلق امام ابوحنیفہ اور شافعی اور مالک اور احمد حنبل ہیں جنکے اجتماعات و کوشش سے عبادات و معاملات کی تدوین ہوئی اور مذہب اہلسنت کی پوری تقویت ہوئی اور پھر انکے شاگردان رشید ہمیشہ اصحاب میں کرتے رہے اور رشو و زائد کو چھانٹتے یا انکی تفریح کرتے رہے اسی سبب سے باوجود اختلافات و تباین اجتماعات کے بھی چاروں برحق مانے جاتے ہیں کیونکہ انکا اختلاف اصول میں نہیں پس ان چار قسم کے سبب سے اہلسنت چار یاری ہیں معاویہ کے چار نسب سے منسوب ہونے یا ہندام معاویہ کے چار یا دون کی بنا پر چار یاری نہیں ایسی فضول گوئی سے جملائے شیعہ کو توبہ کرنی چاہیے۔

اب رہا اس بات کا جواب کہ جناب معاویہ چار آدمیوں کے لفظ سے ہو گئے۔ تو ہر علمائے شیعہ پر افسوس آتا ہے کہ انہوں نے اپنے جانوں کو یہ بدیہی اور بھی نہیں بتائے کہ موالید انسان کی ولادت تین قسم کے نظروں سے ہوئی ہے ایک قدرتی لفظ سے جیسے حضرت آدم و نوح اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے دوسرے ایک مرد کے لفظ سے ایک یا دو یا تین موالید کا ہونا چونکہ بقاعدہ عام طبعی زمانہ واحد میں اکثر عورت ایک ہی لفظ کی مقل پائی گئیں خواہ موالید بطن واحد میں ایک یا دو یا تین یا چار یا سب سے ایک عورت کے لیے ایک ہی شوہر قرار پایا اور مرد ایک تاریخ میں کئی عورتوں کو بار بار کر سکتا تھا باین وجہ مرد کو قانون فطرت نے کئی عورتوں کو ایک زمانہ میں نکاح میں رکھنے کی اجازت دیدی۔

تیسری قسم دو نظروں سے ایک مولود کا پیدا ہونا یہ شاذ ہے اور شاذ النادر کا لہذا ہم کے حکم میں داخل اگرچہ دنیا کے تمام قوانین مستثنیات سے خالی نہیں پائے جاتے لیکن جب تک مستثنیات میں کسی کا مشاہدہ چند بار نہیں ہو جاتا وہ فعل مستثنیات کے حکم سے بھی خارج رہتا ہے پس یہ ہی حالت موالید مشترک النطفہ کی ہے کہ جسکا وجود مذہب شیعہ میں نہیں پایا جاتا اور نہ کسی اور مذہب غیر اسلام میں مساکینا ان مذہب اہلسنت میں عمیق النظر و دقیق الفکر فقہاء سے

اہست نے ایسے موالید کی نسبت بھی بعض فقہی احکام لکھے اور بعض محدثین نے کہنِ امادین کو اپنی اپنی تالیف میں جمع کیا ہے اس لیے ایسے موالید کی ولادت سے انکار نہیں ہو سکتا لہذا کچھ حال اُسکا بھی باختصار لکھ دیا جاتا ہے۔

تبصرہ در موالید مشترک النطفہ

مولوی نواب وحید الزمان الخاطب بہ نواب وقار نواز جنگ بہادر نے المعلم ترجمہ صحیح مسلم جلد ۱۷ کتاب الرضاع باب النحل بالحاق الولد فیہ بیان ایک حدیث لکھی ہے اُسکی شرح میں نصف ۸۹ (۲۹۸) لکھا ہے کہ ابو ثور و سحنون و ابو یزید و ابو یوسف رحمہ اللہ طبعاً نزدیک لڑکا اپنے دونوں مدعی یا دون کا تصور کیا جائیگا انتہی بلقہ ان پانچ معتبر علماء کے علاوہ بعض احادیث سے بھی ایک مولود کے دو قطعی باپ ہونے پائے جاتے ہیں چنانچہ موطا امام مالک باب النضا باعاق الولد بابہ میں سلیمان بن یسار سے مروی ہے کہ ایک دن دو شخص حضرت فاروق کے اجلاس پر حاضر ہو کر ایک بچہ کی نسبت اپنے اپنے صلب سے ہونے کا دعویٰ کرنے لگے چونکہ حضرت فاروق نے بحجت پیدا مرغزی و مشاہدہ کثرت ولادت والد الزنا کے سبب سے نطفوں کی جانچ پڑتال کے لیے پہلے ہی سے ایک حکمہ موسوم بہ قیافہ قائم کر رکھا تھا اور اُسکا کچھ علمہ بھی تھا جیسا کہ زہد قالی کی شرح موطا سے ظاہر ہے پس جناب مدوح نے اُس حکمہ کے عمدہ و ارشاد نامی قائف کو بلا کوہِ قیافہ قاتی رجلات کلاہما یدعیان ولد امراۃ قد عا | کیا تو اُس نے کہا کہ اس بچہ میں دونوں عمر قایفا نظر انیہما فقال القائف اشتراک فیہ | شریک ہیں۔ اس کہنے پر حضرت عمر نے قائف کے کوڑا مارا اور پھر اُس بچہ کی مان کو بلا بھیجا اُس عورت نے بیان کیا کہ میں روزانہ دونوں میں جایا کرتی تھی اور یہ دونوں یکے بعد دیگرے مجھ سے تقاربت کیا کرتے تھے مجھے نہیں معلوم کہ میں دونوں میں سے کس کا ہے پس قائف اپنی صحیح جانچ پر خوش ہوا اور حضرت قال عمر للسلام والایہما شئت | فاروق نے فرمایا کہ اسے لڑکے تجھے اختیار ہے کہ ان دو میں سے جس سے چاہے اپنا نسب ملا لے یعنی جسے چاہے اپنا باپ بنا لے انتہی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب میں بعض صحیح المزاج معتدل القوی مستورات ایسی بھی گزری ہیں

جو دو نفوس کی بار بار ہوتی ہوں یا یہ سمجھنا بہتر ہوگا کہ بعض مولود کا بقاعدہ عام طبعی ایک نطفہ سے
 علحدہ و مصنفہ بنا اور پھر اُس کے جنین بننے اور قابل ولادت ہو جانے کی تکمیل دوسرے شخص کے نطفہ
 کی اعانت سے ہوئی جسکے سبب سے قائل نے اشتراک فیہ کہا تھا اور اس احتمال کا قرینہ موطا
 امام مالک باب القضاہ موصوفہ صفحہ (۴۸۱) میں عبد اللہ ابن امیہ سے مروی ہے کہ ایک عورت کا
 خاوند مر گیا تو اُس نے بعد عدہ دوسرے شخص سے نکاح کیا لیکن اس نکاح پر ساڑھے چار ماہ نہ گزرے
 تھے کہ اُس عورت کے ہاں مولود کامل پیدا ہوا اُسکے شوہر نے یہ شکایت بارگاہ فاروق میں پیش کی
 حضرت فاروق نے چند اوقات کار بڑھادیوں کو بلا کر اُس عورت کا حال پوچھا اُن میں سے ایک نے
 قالت امرأۃ منہن انا اخبرک عن هذا المولود | کہا کہ میں اُسکی حالت بیان کرتی ہوں وہ
 هلك عنہا لزوجها حين حملت فاهلقت علیہ | یہ کہ یہ عورت اپنے پہلے خاوند سے حاملہ ہوئی
 الدماء مخش ولد ہانی بطنہا فلما اصابہا زوجہا | جب وہ مر گیا تو حیض پڑتے پڑتے بچہ پیٹ میں
 الذی نکحہا و اصاب الولد الدماء تحرك الولد | سوکھ گیا جب اُس عورت نے یہ دوسرا نکاح
 فی بطنہا و کبر فصد قہا عمر و فراق بينهما۔ | کیا تو اُسکی منی کی قوت سے جنین میں حرکت
 پیدا ہوئی اور بچہ قوی ہو کر لائق تولد ہو گیا پس حضرت فاروق نے اس بیان کی تصدیق کی اور اُن
 زن و شوہر میں جدائی کر دی انتہی۔ چونکہ پہلی حدیث سے ایک مولود میں دو نفوس کی شرکت اور اس
 دوسری حدیث سے جنین کے لیے نطفہ غیر کی اعانت پائی گئی لہذا کسی انسان کے مولود کو بجائے دو
 نفوس کے اشعراک کے چار نفوس کا قرار دینا حضرات شیعہ کی حماقت ہے دوم ایک مولود کے
 دو شخصوں کے نفوس سے ہونے کی یہ بھی دلیل پائی جاتی ہے کہ زبان عرب میں اجماع شیعہ کا صیغہ
 البونین مستعمل ہے اور ان کے لیے اُسکے مقابل کا لفظ اُمّین نہیں ہے اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ زمانہ سابق میں بعض قوی المزاج معتدل القوی عورتیں گزری ہوئی جو دو مردوں سے زمانہ
 واحد میں حاملہ ہو جاتی ہوئی یا کہ ایک مرد کے نطفہ کے جنین سے بار بار ہو کر دوسرے مرد کے
 نطفہ کی اعانت سے بچہ بنتی ہوں گی باین وجہ اہل عرب کو لفظ البونین کے وضع کی ضرورت لاحق ہوئی
 الغرض ثابت ہو گیا کہ ایک مولود دو مردوں کے نفوس تک سے پیدا ہو سکتا ہے لیکن حضرات شیعہ
 دیکھی جائے جناب معاویہ کو چار نفوس کا سمجھ کر اہلسنت کو چار یاری جانتے ہیں لہذا بالکل غلط اور لغو۔

باب پنجم در بحث نسب عمرو عاص رضی اللہ عنہ

جناب عمرو بن العاص بن وائل کے نسب کی نسبت بھی حضرات شیعہ نے بہت دریدہ دہنی کی ہے چنانچہ مولوی سید حامد حسین صاحب مجتہد کھنؤ کی استقصا والا فحاش جلد اول میں ام عمرو عاص یعنی سلمہ معروف بہ نابغہ بنت حرمہ کی بہو میں کسی عرب کا یہ شعر لکھا ہے

رجلہا مرفوعة للفاعلین | بابہا مفتوحة للداخلین

کتاب مذکور اور اسکے علاوہ اور بعض کتب شیعہ مثل مناظرہ اجدیہ وغیرہ میں عمرو عاص کے نسب کے یہ اسناد پائے گئے جو بیان پیش کیے جلتے ہیں۔

النسان السیون حلبی اور مستطرف زین الدین محمد المعروف بہ ابن الخطیب اسی میں ہے

وقیل انه ام ای ام عمرو عاص کانت بغیا عند عبد الله ابن حدعان فوطیها فی طهر واحد ابو لهب وامیه بن خلف والیوسفیان بن حرب والعیاص بن وائل قولہ عمر ذاعی کلہ فحلت فیہ امہ فقالت هو العاص لان العاص هو الذی کان ینفق علیہا۔

کہ ام عمرو عاص فاحشہ اور عبد اللہ ابن حدعان کے تحت میں تھی پس طہر واحد میں ابو لب اور امیہ بن خلف اور ابو سفیان بن حرب اور عاص بن وائل نے نابغہ سے مقاربت کی پس عمرو عاص پیدا ہوا اور ان سب نے اس مولود کا اپنے اپنے نسب

سے ہونے کا دعویٰ کیا اور اسکے تصفیہ کے لیے نابغہ کو سر بیچ بنایا نابغہ نے کہا کہ یہ مولود میں بن وائل کا نطفہ ہے اور نابغہ نے یہ فقرہ اس وجہ سے کہا تھا کہ عاص بہ نسبت امیہ بن وائل کے زیادہ دیتا تھا انتہی۔

تاریخ البوالفدا ذکر اخبار معاویہ جلد اول مطبوعہ مصر صفحہ (۱۸۸) میں ہے۔ اردو بہت

وقالت اردوی بنت الحارث بن عبد المطلب بن ہاشم نے ایک

بن ہاشم لعمر و عاص وانت یا ابن النابغہ

موقع پر عمرو عاص سے کہا اے کسی کے بچے

تو کیا منہ لے کر بولتا ہے مالا نکہ تیری ماں کہ

کی مشہور بریڈیون سے تھی اور خرچی لیتی تھی

اجرة وادعک خمسہ من فرائش فسللت

نجیل ہونے کی یہ دلیل لکھی ہے کہ جب یہ مرا تو اسکے اندر وقتہ سے صرف طلاے خالص (۱۷) من (۲۲) سیر برآمد ہوا تھا انتہی۔

فصل اول فضیلت عمرو عاص و مفضولیت صحابہ دیگر

اگرچہ حضرات شیعہ نے جن جن کتب سے مطاعن پیش کیے ہیں وہ جیقینی اہلسنت ہیں اور یہ لوگ اُن علماء سے ہیں کہ جنگی جملہ تالیفات سے مذہبی استدالات کیے جاتے ہیں لیکن ان مطاعن پیش شدہ پر ہم تقسیم کہہ سکتے ہیں کہ یہ جو فروش گندم مناسب لقیہ باز اہلسنت تھے۔ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایات مثالب یا تو ان حضرات کی خود سن گھڑت ہیں یا ان مولفین نے اپنے بیوقوف جھوٹے دوستوں سے حاصل کیں چنانچہ پہلے ہم فضیلت عمرو عاص و مفضولیت صحابہ اپنے انکے اسلام کی بیعتگی اور اُنکا وجیہ الاسلام ہونا ثابت کر کے فضل دوم میں نسبی مطاعن کے جوابات دینگے انشاء اللہ تعالیٰ جن سے ثابت ہوگا کہ جیسے عدو اللہ و عدو رسولہ کی روایا ست غلط ہیں ویسے ہی حضرت عمرو عاص کے مطاعن نسبی بھی غلط ہیں۔

ثمرۃ اوراق اور تذکرہ خواص الامہ میں گزرا ہے کہ آیہ ان شاننا شک ہو الا بقہ عمرو عاص کے حق میں نازل ہوا پس یہ اتہام ہے چنانچہ صحیح ترمذی اور کنز العمال میں ہے۔ دوسری وجاء المحدثین اخر اسلام الناس وامن ابن العاص و اخر عمرو بن العاص من صالحی قریشی (اکمال فی اسماء الرجال) حدیثوں میں آیا ہے کہ لوگ اسلام لائے اور عمرو عاص ایمان لائے اور دوسری حدیثوں میں آیا ہے کہ عمرو بن العاص صالحی قریش سے تھے انتہی محصلہ مراویہ کہ خلفاء ثلاثہ اور باقی اور عشرہ مبشرہ بالجنۃ سے صلاحیت میں کم نہ تھے اور ان میں بھی آپ کو یہ فوقیت تھی کہ انھوں نے اسلام قبول کیا تھا اور یہ ایمان لائے تھے۔

روض المناظر عبد الدین ابو الولید معروف بہ ابن الشیمہ میں ہے کہ آنحضرت نے جناب اللہ صلی علی عمرو بن عاص یحبک و یحب عمرو عاص کے واسطے یہ دعا کی کہ اے خدا عمرو عاص پر رحمت بھیج کیونکہ وہ منج سے

اور تیسرے رسول سے محبت رکھتا ہے انتہی ان دونوں سندوں سے جملہ قریشی اور صحابہ اور انصاریہ

جناب عمرو عاص کی فضیلت اسلامی ثابت ہوتی ہے جو عشرہ مبشرہ کے اعزاز سے بدرجہا افضل ہے اور محب خدا و رسول ہونا بھی پایا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ جو شخص باقرار صاحب وحی محب خدا و رسول ہے تو وہ عدو خدا و رسول نہیں ہو سکتا اور انکی وجاہت اسلامی اس سے ظاہر ہے کہ سر یہ ذات السلاسل میں آپ کو سردار لشکر بنایا گیا (تخصیص الصحاح جلد پنجم صفحہ ۲۵۷) تاریخ حبیب السیر میں ہے کہ جناب ابن عاص کو سر یہ وادی الرمل میں سردار لشکر بنایا گیا جنگی ماتحتی میں خلفاء ثلاثہ اور بعض اور عشرہ مبشرہ سے تھے اور جناب مدوح مع فوج ظفر موج جہاد سے بھاگ کر مدینہ واپس ہوئے لیکن جیسے احد کے بھگڑاؤں پر آنحضرت ایک ماہ تک لعنت فرماتے رہے جنہیں خلفاء ثلاثہ تک شریک تھے مگر ان فراریوں پر ان نہ کی پس آنحضرت کی یہ خموشی محبت عمرو عاص کے سبب سے تھی۔

اب رہا لفظ ابتر یعنی عمرو عاص کا مقطع النسل ہونا تو بفضلہ ان کا سلسلہ نسل دراز ہوا ہے چنانچہ ترمذی کے جلد ۱ باب النکاح مال الیتیم اور اسی کتاب کے باب المساجد میں بعض حدیث سند اسطرح لکھی ہے عمرو بن شعیب هو ابن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص پس ابن عاص کا چوتھی پشت میں عمرو بن شعیب ایک پوتا تھا اور عجب نہیں کہ اس ابن شعیب سے بھی آگے سلسلہ نسل چلا ہو چونکہ ثمرۃ الاوراق کی سند میں ابن عاص کی شان میں آیہ ان شانک ہو کلا بتر کا نازل ہونا لکھا ہے لہذا یہ دعویٰ غلط اور اسی سند میں یہ بھی ہے کہ ابن عاص نے وسط قریش میں آنحضرت کی بیچ میں میں شعر تصنیف کیے اور آنحضرت نے کہا کہ اسی مجھے شعر کہنا نہیں آتا تو یہ روایت بھی آنحضرت پر بہتان ہے کیا معنی کہ جب جنگ تبوک میں تمام صحابہ جہاد سے فرار کر گئے اور چند صحابہ باقی رہ گئے تو آنحضرت رجز میں یہ شعر پڑھ رہے تھے انا النبی لا الکذب ؛ انا ابن عبد المطلب پس اگر راوی یہ کہتا کہ آنحضرت کو شعر گوئی کی مشق نہ تھی تو یہ کہنا اس کا بجا تھا لیکن شعر کہنا نہ آتا تھا یہ اس کا فقرہ غلط ہے چونکہ عمرو عاص کا سلسلہ نسل کا پھیلنا اور ان کا محب خدا و رسول ہونا اور آنحضرت کا شعر کہنا ثابت ہو چکا لہذا حضرت عمرو عاص کی خرابی نسب کے جملہ مطاعن غلط اور بہتان ثابت ہو گئے۔

فصل دوم در تنبیہ نسب عمرو عاص

انسان البیون فی سیرت المامون و فیو کے لعن سے ظاہر ہے کہ ہم عمرو عاص کا قتل
 طر و احد میں پانچ شخصوں سے تھا چونکہ حصہ اول کے باب اول فصل دوم بجا کہ کتاب رسوم
 جاہلیہ لکھ چکے ہیں کہ ایسا نکاح موسوم بہ جاقہ تھا اور اس زمانہ کے اہل حجاز اُسکو جائز سمجھ کر
 کیا کرتے تھے لہذا وہ قومی گناہ نہ تھا دوم یہ نکاح قبل بعثت کا ہے لہذا ابوبن عمرو عاص شریعت
 محمدی کے بھی گناہگار نہ تھے کیونکہ خدا تعالیٰ نے سورہ ہود میں فرمایا ہے کہ ہم عذاب
 و ماکنا معدن بین حتی نبعث رسولاً۔ | نہیں کرتے جب تک رسول کو مبعوث نہیں کر لیتے
 سوم ابوبن عمرو عاص سلمان ہو کر مرے اور یہ حدیث متفق علیہ فریقین ہے کہ آنحضرت نے فرمایا
 التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ۔ | توبہ کرنے والا ایسا ہے کہ جیسے اُسے گناہ ہی
 ہی نہیں کیا چہارم حصہ اول کے باب سوم فصل دوم میں ان ہی کے فرزند عبداللہ کا قتل آیا وہ
 لقتلہ ذرا فالبھانم لثیارات الخ کے متعلق لکھ چکے ہیں کہ ان عبداللہ کے نزدیک و لدا لہنا ہنم کا
 انید من ہے پس اگر عمرو عاص قوم کے نزدیک و لدا لہنا ہوتے تو یہ خلف الرشید و لدا لہنا کو فدا ہنم
 نہ فرماتے ان دلائل معتبرہ ثابت ہے کہ جناب عمرو عاص و لدا لہنا ہونے سے عقلاً و عرفاً پاک تھے
 اب رہی یہ تنقید کہ عمرو موصوف عاص بن وائل کے صلب سے تھے یا ابولہب کے
 صلب سے یا امیہ بن خلف کے یا عبداللہ بن جدعان کے صلب سے یا ابوسفیان کے صلب سے
 تو جب یہ ثابت ہو چکا کہ آپ کی ولادت نکاح جماعت سے ہوئی جو اس زمانہ میں جائز تھا تو اب
 اس میں بحث فضول ہے کیونکہ ان پانچوں میں سے کسی ایک کے تو ضرور ہونگے یا انتہا دو کے
 ہاں خلاف شرع نکاح جماعت چھٹے آدمی کا نام دس قید و شرط سے پیش کیا جائے کہ وہ
 ایام نکاح جماعت میں باسٹر ضنا یا بجز شریک ہو گیا تھا تو البتہ حضرات شیعہ کو نسب طعن کا
 حق ہو سکتا ہے ورنہ محض انہو لیکن شیعہ کی خاطر سے ہم اس کا بھی تصفیہ کیے
 دیتے ہیں۔

جناب عمرو عاص امیہ بن خلف یا ابولہب کے صلب سے نہ تھے کیونکہ یہ ہمیشہ نبی ہانم کے

دشمن رہے ہاں ابن جعدان یا ابوسفیان کے صلب سے ہون تو کوئی تعجب نہیں کیونکہ ابن جعدان مالدار سردار بنی یتیم تھا سیطرح ابوسفیان مالدار اور حقے والا شخص تھا اور انکو حضرت عائشہ اور ابو بکر وغیرہم سے بیحد رغبت تھی سیطرح یہ اپنی تمام عمر دست بوس بنی امیہ رہے چونکہ ایشہ عاص بن وائل ہونا عاص ہی کے نسب سے ہونے کی دلیل قطعی نہیں پس عجب نہیں کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کے ہون لیکن اسی زمانہ والوں نے ان عمرو کو ابن وائل کے صلب سے ہونا تسلیم کر لیا ہے لہذا اب انکو کسی اور کے صلب سے جانتا شیعہ کی نادانی ہے دوم فقہی احکام بھی ہماری تجویز کے مطابق ہیں چنانچہ المسلم ترجمہ صحیح مسلم جلد رابع کتاب الرضا صفحہ ۲۹۹ میں نواب وقار نواز جنگ بہادر نے لکھا ہے کہ ابو حنیفہ و سہل و ابو ثور کے نزدیک الحاق نسب میں قائل کا قول معتبر نہیں اس سے معلوم ہوا کہ مان کا قول معتبر ہے تو انکو کہہ کہ اس الحاق نسب میں خود نالیغہ شاہ عدل ہے سوم علامہ ماحیون بمعصر امام مالک اور محمد بن مسلمہ نے فرمایا کہ مولود جسکی شباہت سے ہوگا اسی سے نسب ملا جائیگا چونکہ جناب موصوف ایشہ عاص بن وائل تھے اس صورت سے بھی انکا ابن عاص ہونا صحیح ہوا چہارم امام شافعی و مالک بلکہ مہور کے نزدیک باعدیون کی اولاد میں قائل کا قول معتبر ہے تو یہاں بفضلہ نالیغہ باندی بھی ہے اور قائل بھی پنجم حدیث مشہور الولد للفراس وللعاہل الحجی ہے یعنی مولود صاحب فراس کا اور زانی کے لیے تہجیر یعنی جم ہے تو صاحب فراس ابوب و امیہ بن خلف و عبد اللہ ابن جعدان و ابوسفیان و عاص بن وائل تھے جن سے نکاح جماعت ہوا تھا اور وہ نکاح زمانہ فترت یعنی دو پیڑوں کا درمیانی زمانہ تھا چونکہ شریعت اسلامیہ نے بھی زمانہ کفر کے نکاح کو آج تک جائز رکھا ہے لہذا جو نکاح صحیح ہے تو اس سے جو اولاد پیدا ہوگی وہ صحیح النسب مانی جائے گی الغرض ثابت ہو گیا کہ حضرات شیعہ کے جملہ نسب اعتبارات ایسے و اہی تباہی اور خلاف اصول مذہب اہلسنت ہیں جو قابل التفات نہیں۔

تبصرہ در باب کنیزان عرب

زمانہ جاہلیہ میں باندیوں کا زنا عام تھا حتیٰ کہ امیر غریب رسول خریف نسب اپنے اپنے

در وازون پر باندیوں کو بنا سنوار کر بٹھانے اور ان سے زنا کرتے تھے جیسا کہ مولوی انشاء اللہ ٹویٹر اخبار وطن لاہور نے ازالہ الخفا مقصد دوم کے ترجمہ میں بصفحہ (۴۰۶) لکھا ہے

قیاساً زنا بے عام کی دو وجہیں پائی جاتی ہیں اول تو یہ کہ اکثر قبائل میں جنگ ہوتی رہتی تھی اور ہر غالب شخص مغلوب کی جہ و بیٹی وغیرہ کو لونڈی بناتا تھا اور حسب طرح چاہتا اسے ہر تاؤ کرتا تھا چونکہ جنگ کے سبب سے طرفین کی راند بین ہو جایا کرتی تھیں اور بیویاں ہو کر بامدیان بن جاتی تھیں اس انقلاب کے سبب ضرورت کے وقت جائز مرد میسر نہ آنے تھے باین وجہ مجبور مبتلا سے زنا ہو جایا کرتی تھیں وجہ دوم یہ پائی جاتی ہے کہ لونڈی غلاموں کی آزادی کے لیے ایک یہ بھی قانون تھا کہ جو لونڈی یا غلام آزاد ہونا چاہتے تھے یا خود مالک آزاد کر دینا چاہتا تھا تو حسب قرار داد مالک ایک رقم مقرر ہو جاتی تھی اس رقم کی ادائی کے بعد وہ لونڈی یا غلام آزاد سمجھا جاتا تھا اور شریعت اسلامی کی اصطلاح میں ایسی لونڈی یا غلام کو مکاتب کہتے ہیں اور اس مہمودہ رقم کی ادائی کے واسطے وہ لونڈی یا غلام جو پیشہ چاہتے اختیار کیا کرتے تھے اور وہ اس اختیار کے مختار سمجھے جاتے تھے لیکن بعض مالک ایسے شریعہ انفس بھی تھے کہ رقم کتابت جلد وصول کرنے کے خیال سے وضعہ باندیوں سے زنا ہی کرنے پر رضی رہتے تھے پس باندیوں کے رواج زنا کے یہ ہی دو وجوہ تھے کہ جن میں سے مالکوں کے در وازون پر بڑا کرنے والی باندیاں زیادہ تر مکاتب ہوتی ہو گئی جنگی خرچی کو جناب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے حلال بتایا ہے چنانچہ شرح وقایہ حلبی باب اجارۃ الفاسد مطبوعہ مطبعہ شاہدہ دہلی کے صفحہ ۲۹۴ ان ما اخذتہ الزانیۃ ان کان بعقد الاجارۃ | میں ہے کہ اگر مزنیہ خرچی لیکر ٹھیکہ لیتی ہے تو فحل عند الاعظم لان اجر المثل الطیب | جناب امام اعظم کے نزدیک حلال ہے کیونکہ اجر مثل پاک کے ہے انتہی امام مدوح کے حلال بتانے کی وجہ ان مکاتب کی مجبوری بمشاہدہ ثابت ہو گئی جو اپنے مالکوں کے جبر سے زنا کرتی ہو گئی اسی بنا پر بنظر رحم امام صاحب نے اجرت زنا کو حلال بتایا ہے۔

اگرچہ اسلام نے حکم دیدیا تھا کہ اگر تمہاری لونڈیاں پاکہ دمنی کی خواہشگار ہوں تو انکو بیکاری دلا کر ہو فیتہ تک علی البغاء ان اردنا تحسنا | پر مجبور نہ کر دو کہ اس سے تم کچھ دنیا کا فائدہ حاصل

لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْمْ
فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ أَلْفِ عَامٍ غَفُورٌ رَحِيمٌ (سورہ نور)
کر اور جو اٹکوا ایسے کام پر مجبور کر گیا تو اللہ اٹکے مجبور کرنے
پر بڑا بخشنے والا مہربان ہے انتہی محصلہ پس امام مدوح
کے سیاق فتویٰ سے پایا جاتا ہے کہ امام صاحب کے زمانہ تک اس حکم کی تعمیل نہیں ہوئی لہذا بزرگوار ولید الزہلیدی ہوتے رہے۔
العرض نابذام عمرو عاص کو مزینہ بھی فرض کیا جائے تو اٹکا دیا بھی وہ کتابت سے ہوگا جواز رکھتا ہے لہذا لفظ قرآن محض
اسد الغابہ میں نابذہ کی کیفیت لکھی ہے کہ فابذہ کا نام سلمیٰ بنت حرملہ تھا اور یہ عورت
نبی خلیل بن عتیک بن اسلم بن مذکر بن غنزرہ سے تھی اور یہ نابذہ کنیز بننے کے قبل دو شخصوں سے
اولاد میں مکی تھی جن سے ایک ایک بیٹا ہوا تھا چنانچہ ایک بیٹا عمرو بن اثافہ عدوی تھا جو حضرت
خالد بن ولید کا ہم جد تھا دوسرا بیٹا عتبہ بن نافع بن عبد القیس فہری تھا پس قومی جنگ مغلوبہ کے
بعد نابذہ گرفتار ہو کر مکہ کے بازار عکاظ میں فروخت ہوئی اور اسکو مہندام معاویہ کے شوہر اول
فاکہ بن مغیرہ نے خرید لیا اور پھر اس سے عبد اللہ بن جدعان تیمی نے خرید کر تصرف کیا پس
قیاساً معلوم ہوتا ہے کہ رقم کتابت جلد وصول کرنے کے خیال سے ابن جدعان نے ابولہب و
اسیہ بن خلف و ابوسنیان و عاص بن دہل کو شریک نکاح جماعت کر لیا ہو گا و اسم علم بالاصحاب

باب ششم در بحث نسب ابوہریرہ رضی اللہ عنہ

ان جناب کے نسب کی نسبت بھی حضرات شیعہ نے آنت ڈھائی ہے چنانچہ انکے مہول نسب
ہونے کے ثبوت میں اسانید ذیل پیش کیے ہیں۔

اکمال فی السام والرجال ترجمہ ابوہریرہ میں ابوہریرہ کے نام میں لوگوں نے

ہوا ابوہریرہ قد اختلف الناس فی اسمہ
ونسبہ واسم ابیہ اختلافاً کثیراً۔
اختلاف کیا ہے اور ان کے باپ کے
نام میں بیحد اختلاف ہے انتہی۔

مقدمہ سنن ابی حنیفہ مرویہ مصکفی کے صفحہ ۲۹ ترجمہ ابوہریرہ میں ہے صحابی بزرگ
الصحابی الجلیل حافظ العصابۃ اختلف
حافظ الحدیث ان کے اور انکے باپ کے

فی اسمہ واسم ابیہ قبیل عبد الرحمن بن
صخر وقیل ابن غنم وقیل عبد اللہ بن
نام میں بیحد اختلاف ہے بعض نے کہا
ابوہریرہ کا نام عبد الرحمن بن صخر و بعض نے

بن عاتکہ و قیل ابن عامر و قیل ابن عمرو
 قیل سکین بن رزمہ و قیل ابن ہانی و
 قیل ثرمل و قیل عامر بن عبد شمس و
 قیل ابن حمیر و قیل یزید بن عثراہ و قیل
 عبد نہص و قیل عبد شمس و قیل غم و قیل
 عبید بن غم و قیل ابن عامر و قیل سعید
 بن المحارث (از تقریب التہذیب)

بعض نے عامر اور بعض نے سعید بن المحارث لکھا ہے انتہی ان صاحب کے اسماء و انساب کے
 اختلافات اور کتب رجال میں بھی ایسے ہی ہیں اور تصحیح النظر فی توضیح تجتہ الفکر مولوی
 محمد حسین ہزاروی شاگرد مولوی سید نذیر حسین محدث دہلوی مرحوم کے صفحہ ۲۴۳ معرفتہ
 اسماء الکتابین میں ہے ابو ہریرہ کہ در نام او و نام پدرش زیادہ پرست قول اختلاف کردہ اند
 و محمد بن اسحق صاحب مخازی عبدالرحمن بن صخر اختیار کردہ و حاکم ابو محمد و زیدہ و تصحیح
 نووہ و نووی در شرح مسلم گفتہ ابو ہریرہ اول من کنی بجدۃ الکلبیہ انتھی بلفظہ۔

عرب کا مشہور مقولہ ہے الا با عہ فاحرات الابناء یعنی یا پون کی بزرگی اولاد کی
 بزرگی کا باعث ہے چونکہ ابو ہریرہ کو اول تو اپنا باپ ہی نہ معلوم ہوگا اور جو معلوم ہوگا بھی تو
 یا وہ نہایت درجہ کا ذلیل شخص ہوگا یا وہ ایسے بُرے طریق سے باپ بنا ہوگا کہ جسکی کراہت
 سے کبھی کسی موقع پر اسکا نام ہی نہ لیا اور جو اظہار نسب کا موقع آ بھی گیا تو بھی اپنی مان
 کا نام لیا باپ کا نہ لیا چنانچہ الفاہل من زعمشری اور العقد ابن عبد ربہ جلد اول صفحہ
 (۱۴) اور معجم البلدان یا قوۃ حموی جلد دوم ترجمات بحرین صفحہ ۵۷ میں ابو ہریرہ
 سے منقول ہے ابو ہریرہ نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے ایک دفعہ مجھے امیر بحرین بنایا اور
 میں نے بارہ ہزار دینار جمع کیے تھے تو حضرت فاروقؓ نے مجھے بلایا اور مجھ سے کہا کہ اے
 خدا و مسلمین یا عدو قرآن تو نے اللہ کا مال چھو لیا اور پھر وہ مال مجھ سے چھین لیا اور
 قال لا تعمل یا ابا ہریرہ قلت لا قال فرمایا اے ابو ہریرہ پھر امیر بحرین بننا ہے

وَلَمَّا قَدْ عَمِلَ مِنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ يَوْسُفَ
رُوْقَالَ، اِحْبَلْنِي عَلَى خِزَانِى الْاَرْضِ اِنِّى
حَفِیْظٌ عَلَیْمٌ قُلْتُ یَوْسُفَ نَبِیِّ ابْنِ نَبِیِّ و
اَنَا الْوَهْیُ یَرِیْهِ اِمِیْمَہ -

میں نے کہا نہیں عمر نے کہا تم سے بہتر یوسف
علیہ السلام تھے پس انھوں نے دعا کی
کہ اے خدا مجھے زمین کے خزانوں پر
ماور کر دے بیشک میں ہوشیار محافظ

ہوں میں نے کہا وہ پیغمبر ابن پیغمبر تھے اور میں ابوہریرہ ابن امیمہ ہوں انتہی پس تعجب ہے
کہ ابوہریرہ نے باوجود امیر مخرن ہونے اور کثیر المناطیب حافظ الحدیث ہونے کے اس موقع پر
بھی باپ کا نام ترک کر کے مان کا نام بتایا تو ابی امیمہ جو اس کی تصغیر ہے یعنی بندوڑی اور
ظاہر ہے کہ باندیوں کا زنا عام تھا دوم مان کی انیت سے خود غسوب کرنا دال میں کا لاکالا
ہے۔ مشکوٰۃ میں بحوالہ ترمذی جو خود ابوہریرہ سے روایت ہے یعنی خود کہتے ہیں کہ رسول خدا

قَالَ لِی النَّبِیُّ صَلَّیْ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَنْتَ قُلْتَ مِنْ دَوْسٍ | نے مجھ سے پوچھا تو کون ہے میں نے کہا
قَالَ مَا کُنْتَ اَرِیْ فِی دَوْسٍ اَحَدًا فِیْہِ خَیْرًا | کہ میں قبیلہ دوس سے ہوں آپ نے
فرمایا میں نے قوم دوس میں ایک بھی نہیں دیکھا جو نیک ہو انتہی چونکہ چونکہ انکی مان بھی
دوس سے تھیں پس وہ بھی نیک نہ تھیں اور محققین اہلسنت نے غیر مشہور صحابہ کے
بھی اسماء بدون ولدیت کے نہیں لکھے اور جنکے نہیں لکھے وہ وہی ہیں کہ جنکو عنایت سرور کا نسبت
یا حکمت خلفاء راشدین میں کچھ برہ نہ تھا لیکن ابوہریرہ سے پانچزار سے زیادہ اشخاص نے
روایت کی ہے اس وجہ سے تمام کتب صحاح وغیر صحاح و کتب فقہ وغیرہ میں زیادہ تر

ان ہی کی مرویات ہیں پس ایسے مشہور صحابی کی ولدیت سے کتب اسلامی کا خالی رہنا
شبہ سے خالی نہیں دوم اُس زمانہ کے عرب اسکے عادی تھے کہ وہ ہر کس وناکس کا نام روایت
کے وقت بغیر ولدیت کے نہ لیتے تھے لیکن ابوہریرہ کا نام و نسب آج تک پرہ میں ہے
سوم یہ صاحب ایسے باوقار بھی نہ تھے کہ لوگ بھت ادب ان کا یا ان کے باپ کا نام لینا
گستاخی سمجھتے ہوں کیونکہ پندرہ سولہ برس کی عمر تک بقول حضرت قتادہ بن ابی ان کے گھر
چراتے رہے اور ذات صفات اللہ جانے کہ کیا تھی غالباً عرب صحرائی ہو گئے اور عہد ہجری
میں قبل فتح خیبر یہ صاحب مسلمان ہوئے تو اس وقت یہ نہ کسی علم کے عالم تھے اور نہ کسی

فن کے ماہر نہ امیر نہ امیر زادے نہ پاؤن مین جوتی نہ بدن پر چادر اسی سبب یہ اصحاب صفائین داخل ہوئے حیات رسول منک بہت عسرت سے بسر کرتے رہے آنحضرت کے انتقال کے بعد جب ہوا پٹی دکھی تو جناب علیؑ کے فضائل جو رسول اللہؐ نے فرمائے تھے وہ شیخین کو عنایت کرنے لگے اسوجہ سے یہ آسودہ اور مالدار ہوئے اور خلافت سے ایک شتر سواری کا بھی ملا (اربعین امام زادی) اُسکے بعد انھوں نے کچھ اور روپیہ جمع کیا حیثیت ظاہری درست کی تاہم فاروق مین امیر تخرین ہوئے تو انھوں نے بہت غبن کی اسپر حضرت فاروق نے تو تھ ڈال دیے اور سب روپیہ چھین لیا۔ اکثر احادیث سازی پر حضرت فاروق کے ہاتھوں پڑے رہے جب بدولت حدیث سازی امیر معاویہ کے زمانہ مین امیر مدینہ ہوئے تو اسوقت تک اغت احکامات رہے یعنی جھوٹی مین کجورین ڈال کر بازار مین انکی ٹھنگیر لگاتے تھے (دیکھو العقد ابن عبد ربہ وغیرہ) چہارم انھوں نے ابوہریرہ جیسی ذلیل کنیت قبول و اختیار کی جو انکی سبکی عقل پر دال ہے یہ ہی وجہ ہے کہ بہت سے علماء اہلسنت نے انکی حدیث سازی کی شہرت کے سبب سے انکی حدیث ترک کر دی لیکن تاہم کثیر المخاطب ضرور تھے پس ایسے مشہور زمانہ و معروف کثیر المخاطب کے نسب سے لوگوں کی لاعلمی ان کے جہول نسب ہونے کی دلیل قطعی ہے۔

فصل اول در ذہول و ترک افعال رسول

مقدمین کی غفلت یا محققین کا ضعف تحقیق اور ابوہریرہ غریب کی خرابی نسب کی تجویز خوب انصاف ہے اچھی حضرت گروہ اہلسنت کے مقتدا بڑے ذی ہوش عاشق رسول تھے لیکن آنحضرت کے انتقال ہوتے ہی ایسی عقل ماری گئی کہ خدا کی پناہ اُس غم و الم مین صحابہ و غیر صحابہ اور بالخصوص شیخین ایسے بدحواس ہو گئے کہ مدینہ چھوڑ دیا کفن و دفن رسول کا ہوش نہ رہا تین دن تک لاش مسموم دفن نہ ہو سکی تین دن تک سقیفہ بنی ساعدہ مین خلافت کے رونے پینے سے فرصت نہ ملی اور اُسکے بعد سے اپنے انتقال تک حضرت فاروق ایسے بدحواس رہے کہ نماز مین جہاد کا سامان اور تخرین کا حساب کرنے لگے (بخاری کتاب التہجد یا بیکر لاجل فی الصلوٰۃ اور از الہ الخفا مقصود دوم اور حضرت فاروق معمولاً پنجگانہ نماز دوسرے آدمی کے

بتاتے رہتے تے تکبیر و فرائز و رکوع و سجود و قیام و قعود ادا کرتے تھے (دیکھو شرح نہج البلاغہ جز ۲
 ثانی عشر صفحہ ۵۸) اور بکثرت صحابہ نے آنحضرت کے غم جاننا میں صلوٰۃ پیکانہ ترک کر دی
 اور پھر ایسی بھولے کہ جناب علیؑ کی نماز دیکھتے تک بعض رکن نماز یاد ہی نہ آئے (بخاری از انس)
 ماتوا الناس الربا باجمہم کما لم یترکوا
 شرب الخمر و سائر المعاصی حق روی
 ان بعض اصحاب النبی باع الخمر فقال
 لعن الله فلا تاهو اول من سئ بع الخمر
 (اذا اصلاح بحوالہ احياء العلوم)

لعنت فرمائی اور کہا کہ فلاں خمر فروش پہلا شخص ہے کہ جس نے غم فروشی کو سنت قرار دیا انتہی۔
 تفسیر درمنثور جلد دوم مطبوعہ مصر صفحہ ۲۵۹ میں ہے کہ جب پیغمبر خدا نے جناب علیؑ کو مقام
 غدیر غم پر اپنا جانشین بنایا اور انکی ولایت کی تشبیہ کرائی تو جبریل علیہ السلام آیا اکملت لکم
 دینکم لیکرنا دل ہوئے تھے اور بخاری کتاب بدو الوعی باب زیادة الايمان مرویہ حضرت
 فاروق سے بھی بھت نزول آیا مذکور عید غدیر کی خوشی منانی چاہیے جس خوشی سے حضرت
 فاروق کو بھی انکار نہ تھا لیکن غم رسول میں جلد صحابہ ایسے بھولے تھے کہ اس دن کبھی خوشی کا اظہار
 نہ کیا اور اب انکے پیرو ایسے بھولے ہیں کہ اگر کوئی اسلامی فرقہ عید غدیر منائے تو اسکو وہ مسلمان
 نہیں سمجھتے۔

بخاری کتاب الصوم باب بركة السجود من غیر ایجاب کی حدیث مرویہ سلمہ بن الاکوع
 سے پایا جاتا ہے کہ آنحضرت نے ایک شخص کو عشرہ محرم کے دن یہ منادی کرنے کو بھیجا کہ جس نے
 آج کچھ کھا لیا ہے وہ شام تک پھر کچھ نہ کھائے اور جس نے نہیں کھا یا وہ بھی شام تک کچھ نہ کھائے
 جس نے صریح معنی فاقہ کے پائے جاتے ہیں لیکن غم رسول کے سبب اس حکم کو ایسا فراموش کیا ہے
 کہ یاد ہی نہیں آتا اور جو کسی کو یاد بھی آتا ہے تو وہ روزہ رکھ لیتا ہے فاقہ نہیں کرتا۔

بخاری کتاب التہجد باب ما جاء في التطيع مثني مثني میں مرویہ جابر بن عبد اللہ سے
 ثابت ہے کہ آنحضرت جب طرح قرآن سکھاتے تھے اسی طرح کوشش و تنبیہ سے استخارہ سکھاتے تھے

ور ایسی ہی حدیث سنن نسائی جلد دوم کیفیت الاستخارہ میں بھی ہے لیکن غم رسول میں صحابہ سے یہ عمل ایسا ترک ہوا کہ اُنکے جملہ پیرو استخارہ کو زائل سمجھ گئے اور جواب کوئی کرے تو اُسکو بدعت مانتے ہیں اور عامل سے مسخر کرتے ہیں۔

بخاری کتاب الصلوٰۃ باب الذکر بعد الصلوٰۃ مرویہ ابن عباس سے نماز کا ختم تکبیر پر پایا جاتا ہے لیکن عشق رسول میں صحابہ ایسے بھولے کہ بجائے تکبیر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ پر نماز کو ختم کرنے لگے اور اب اُنکے پیرو بھی اُسی بھول میں غلطان ہیں۔

سنن ابوداؤد پانچواں پارہ باب ما یقول الرجل فی رکوعہ وسجودہ میں عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ آنحضرت ہر رکوع وسجود میں سبحان ربی العظیم بحمدہ اور سبحان ربی الاعلیٰ وبحمدہ کہہ کرتے تھے اور یہ عمل قرآن کی آیت سورہ سجدہ رکوع (۳) کے مطابق ہے یعنی

الضائون ہایتنا الذین اذا ذکر وبھا خروا | خدا تعالیٰ فرماتا ہے مومن صرف وہی لوگ مسجد او سجدو بحمد ربہم۔

میں کہ جب انکو نصیحت کی جائے تو وہ سجدہ میں

گر کر تسبیح و تحمید کرتے ہیں انتہی اسی طرح تسبیح کے ساتھ تحمید سورہ مومن رکوع (۶) و سبح بحمد ربک بالعشی والابکار۔ | میں ہے اور صبح و شام تسبیح و تحمید کر اپنے رب کی اور اذا جاء میں ہے فسبح بحمد ربک واستغفرہ ہے یعنی پس اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرو اور مغفرت طلب کر غرض قرآن و احادیث سے تسبیح کے ساتھ تحمید واجب معلوم ہوتی ہے لیکن غم رسول میں ایسے درست پاچہ ہیں کہ تحمید کو بارہ تھہر باہر کر رکھا ہے حالانکہ ترک تحمید کا کوئی حکم آیت یا حدیث سے نہیں پایا جاتا۔

اسی سنن مذکور سے ہر رکوع صلوٰۃ کی تکبیر پر رفع الیدین ثابت ہے مگر جملہ پیروان خلفاء ثلاثہ نے اسکو بھی خیر باد کر رکھا ہے اسی سنن میں وضو میں ایک ہاتھ سے ٹھنڈ دھونا فعل پیغمبر ثابت ہے مگر یہ پیروان خلفاء ثلاثہ پاخانہ کا ہاتھ بھی منہ پر مل لیتے ہیں۔

لیکن جملہ صحاح وغیرہ میں جمع صلوٰتین بغیر عذر و ابر و مضر و ضرر وغیرہ کے جائز اور عمل پیغمبر سے مفارقت رسول کے سبب ایسے بھولے ہیں کہ جملہ پیروان خلفاء ثلاثہ کو یہ سنت یاد ہی نہیں آتی صرف مقام عرفات اور شہرا الحرام میں جمع صلوٰتین کو جائز مانتے ہیں اور باقی اوقات میں حرام۔

بخاری کتاب العیدین باب القنوت قبل المکرم مرویہ انس سے آنحضرت کا پنجگانہ میں قبل رکوع داکما قنوت پڑھنا پڑایا جاتا ہے اور اسی جامع کے باب الاستسقا سے قنوت کا داکما پڑھنا ثابت ہے لیکن مفارقت رسول میں ایسے مدہوش و بیقرار ہیں کہ یہ سنت مرکبہ یاد ہی نہیں آتی بلکہ دعائے قنوت میں یہ بھی سراحت ہے کہ آنحضرت بعض کفار قریش کا نام لے لیکر ان پر لعنت کرتے تھے اور انکے لیے بددعا کرتے تھے اور خلفاء ثلاثہ نے تحصیل خلافت کے بعد اس سنت کو ایسا محو کیا کہ اب انکے پیروں شیطان پر لعنت کرنے کو بھی گناہ جانتے ہیں۔

بخاری کتاب الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ علی الخمرہ اور اسطرح اور کتب صحاح وغیر صحاح اور انکی شروح سے ثابت ہے کہ رسول خدا خمرہ یعنی سجدہ گاہ پر سجدہ کرتے تھے جسکی بحث مرزا محمد سلطان صاحب مصطفوی حشمتی نے اپنے مؤلفات رسالہ ابطال عامل الحدیث اور کتاب التحدیث اور رسالہ تکریر الخمرہ میں بشیخ بسط کی ہے اپنی السنن اس سنت رسول کو ایسے بھولے ہیں کہ اگر کوئی اس سنت پر عمل کرے تو وہ اسے کافرو بدعتی بتاتے ہیں۔ الغرض بکثرت صحابہ صلوٰۃ پنجگانہ کے اکثر کن ایسے بھولے کہ آج ان صحابہ کا کوئی مقلد رسول خدا کی سی نماز بلا اختلاف صحاح پڑھ کر نہیں دکھا سکتا پس جبکہ پیغمبر خدا جیسے مقتداے حقیقی کے بعض اعمال جو ظاہر نظر ہر روزانہ باعلان یا اوقات و ایام مقررہ پر کیے جاتے تھے وہ غم رسول میں عدا یا سوؤ ترک ہو گئے تو ابو ہریرہ کا نام و نسب کس شمار میں ہے اور نہ اسکا بھول جانا لائق تعجب لیکن ہم آپ حضرات کی تسکین خاطر کے لیے نسب ابو ہریرہ کی تنزیہ پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہو۔

فصل دوم در تنزیہ نسب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

جبکہ یہ کلیہ نہیں کہ جسکو اپنا باپ معلوم ہو تو وہ ولد اکمال ہی ہوگا تو جسکو اپنا باپ نہ معلوم ہو اس کے لیے یہ کلیہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ وہ ولد الزنا ہی ہوگا دوم سند زور میں ابو ہریرہ ابن امیہ ہے جس پر قیاس ہوتا ہے کہ امیہ ابو ہریرہ کے باپ کا ہی نام ہوگا کیونکہ مشرکین عرب اس زمانہ میں مونث صیغوں کے نام اولاد و ذکور کے رکھ لیا کرتے تھے چنانچہ امیہ طلحہ معاویہ مشہور اسما و ذکور ہیں حالانکہ امیہ ذلیل و رجبہ کی بانہی کو کہتے ہیں اور طلحہ بدکار عورت کو اور معاویہ اس

کتیا کو جو مستائی ہوئی ہو یا کتون سے آگے بڑھ کر بھونکنے والی ہو اور ظاہر ہے کہ یہ اسماء نامی گرامی مردوں کے ہیں جو اسلامی دنیا میں مثل آفتاب روشن ہیں اور ایسے ہی نام رکھنے کی رسم بت پرستان ہند میں آج تک جاری ہے کہ لڑکوں کے نام سیتارام۔ دیپ سنگ۔ کالی چرن۔ پچھی سنگ وغیرہ رکھتے ہیں حالانکہ یہ سب دیوتا دیویاں مورت گروسی ہیں چونکہ عرب کے اکثر مسلمان باطل بھی مورت تھے جیسا کہ وہان میل عین دونہ الا انانا سے ثابت ہے لہذا اُس زمانہ کے لوگ اولاد کو رکے نام مورت صیغوں پر رکھنے مسعود مبارک جانتے تھے پس اسی قیاس پر ابو ہریرہ کے باپ کا نام بھی اسمیہ سمجھنا چاہیے۔

سوم بالفرض ابو ہریرہ کی ماں کا نام اسمیہ تھا لیکن جب تک اُسکی بد چینی کسی مستبر کتابت نہایت نادر وقت تک ابو ہریرہ کی نسب خرابی کا احتمال بھی منوع ہے۔

چہارم جبکہ ابو ہریرہ کے ہی اصلی نام میں اختلاف ہے جو کثیر الخطاب اور وسیع المقاتل تھے تو اگر انکے مہول الحال باپ کے نام میں اختلاف ہے تو اُس سے ولد الزنا ہونا کیونکر یقین کیا جاسکتا ہے چونکہ معرفت شخص کے لیے اسم مشہور کافی ہے اور عدم علم نسب شہرت و امتیاز کے لیے مانع و حارج نہیں اسی بنا پر محققین نے ابو ہریرہ کے نام و نسب کی زیادہ جستجو نہ کی ہوگی۔

پنجم عرب میں انسان کے ساتھ اظہار انیت کا رواج تھا تو اُس سے ہر جگہ صحت نسب مقصود نہ ہوتی تھی بلکہ حامی اور بے کمال لوگوں کی معرفت مقصود ہوتی تھی یا التباس اسماء و جد و غیرہ کے سبب سے ہوتی تھی اور جو نفوس بجمت کمالات ظاہری یا باطنی یا کسی اور نسل و منشا شجاعت وغیرہ سے مخصوص و متصف سمجھے جاتے تھے اور انکا وہ مشہور نام یا کنیت التباس و اشتراک اسماء و غیرہ سے اچھوتا ہوتا تھا تو ایسے لوگوں کی نسبت اظہار نسب کی ضرورت نہوتی تھی جیسے امیر و لقیس۔ فزوق و عیث کے اسماء و تخلص بغیر اظہار نسب کے مشہور ہیں پس ایسے ہی ابو ہریرہ تھے۔

ششم حصہ اول کے باب سوم فصل دوم میں ہم لکھ چکے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ ولد الزنا کو شرانہ کہتے تھے ادا کے جواز تک کی نماز نہ پڑھتے تھے پس اگر انکو اپنے ولد الزنا ہونے کا علم ہوتا تو وہ ولد الزنا سے ایسا سخت برتاؤ نہ کرتے پس ثابت ہو گیا کہ ابو ہریرہ یقیناً ولد الحلال تھے لہذا حضرات شیعہ کے جملہ طاعن نسب محض لغو و مغل ہیں۔

تبصرہ در باب کنیات عرب

ابوہریرہ کے ذیل کنیت اختیار کرنے کا یہ جواب ہے کہ عرب میں کنیت کے تقرر کی کئی صورتیں ہیں مگر تین بہت مشہور ہیں اول اولاد کے نام کی وجہ سے جیسے حضرت حفصہ کے باپ ہونے کی وجہ سے حضرت فاروق کی کنیت ابو حفص دوم ہر شخص کو اختیار تھا کہ جو چاہے کنیت اختیار کرے یا کوئی یا دشاہ و رئیس یا بزرگ خاندان اپنے اولاد یا ماتحت کی کنیت مقرر کر دے جیسے جناب امیر علیہ السلام کی کنیت آنحضرت نے ابو تراب مقرر فرمائی اور اولاد کے سبب آپ ابو الحسن یا ابو الحسنین مشہور ہوئے تیسری قسم کنیت کی غیر اختیاری بھی ہو کرتی تھی وہ بلا تخصیص بزرگ خاندان یا احباب یا بیگم کیطرت سے اتفاقاً مقرر ہو جایا کرتی تھی جیسے ابوبکرؓ بکرباے دوم یعنی کواری کے باپ چونکہ آنحضرت کے نکاح میں سوائے آپ کی صاحبزادی کے اور کوئی باکرہ داخل نہیں ہوئی اسلئے آپ کی کنیت ابوبکر ہے لیکن غلطی سے لوگ بفتح باء دوم ابوبکر کہتے ہیں اور بعض محققین کے نزدیک آپ کی کنیت ابوبکر بفتح باء دوم ہی صحیح ہے کیونکہ بخاری کتاب المناقب باب ہجرت النبی مدویہ حضرت عائشہ سے ظاہر ہے کہ آپ نے بنی کلاب کی ایک عورت ام بکرنامے سے نکاح کیا تھا اور چونکہ آپ کا تمام دوستوں سے پھکڑ ضلع و جگت ہوا کرتا تھا جیسا کہ بیان عثمان غنی میں گردا پس غالباً یا رنگ ام بکر کی نسبت سے آپ کو ابوبکر کہنے لگے۔ ورنہ کسی کتاب سے ثابت نہیں کہ بکر نامی آپ کی اولاد تھی یا آپ نے کسی خاندانی بزرگ یا کسی رئیس نے آپ کی کنیت قرار دی تھی الغرض جیسے حضرت ابوبکر کی کنیت غیر اختیاری معلوم ہوتی ہے ویسی ہی حضرت ابوہریرہ کی ورنہ ظاہر ہے کہ بکراؤنٹ کے بچے کو کو کہتے ہیں اور ہریرہ بلی کو پس کسی ذہنیم باوقار عزت دار شخص سے توقع نہیں ہو سکتی کہ وہ ایسی حیوانی کنیت اختیار کرے۔

فصل سوم در سترعیوب با فضال علام الفیوب

حصہ اول کے باب اول فصل دوم اقسام نکاح میں بخاری و ابوداؤد کی حدیث مرویہ عائشہؓ جو لکھی گئی ہے اس سے واضح ہے کہ صحت نسب کی قرارداد بیان اہمات پر موقوف تھی

اور اہمات مولود کو جس سے منسوب کر دیتی تھیں وہی نسب صحیح سمجھا جاتا تھا خواہ نفس الامر میں
 یہ مولود کسی کا ہوتا تھا اور آج بھی فقہائے اہلسنن کے نزدیک صحت نسب اہمات کے بیان پر موقوف
 ہے۔ اور اہمات و فقہاء کا یہ توافق مرضی خدا کے مطابق ہے کیونکہ مسورہ محمد میں خدا تعالیٰ نے
 ایسے لوگوں کی یون تسلی فرمائی ہے۔ اے لوگو! تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے
 یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انتہی اور تم کو قوم و قبیلہ بنایا تاکہ تم پہچانے جاؤ
 وجعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان
 اکرمکم عند اللہ الفضلکم۔ ہے جو متقی ہے انتہی۔

بلاغت کلام یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ذکر اور انتہی فرمایا زوج و زوجہ یا ناک و منکوحہ نہیں فرمایا اور
 شعوب و قبائل کی شناخت عقد معروف سے وابستہ و مخصوص ہو جاتی پھر ان اکرمکم عند اللہ
 افضلکم فرما کر واضح کر دیا کہ خوشنودی نہ دایا نجات و منفعت یہ سب کچھ تقویٰ پر موقوف ہے نکاح
 و سفاح یعنی حلال و حرام پر موقوف نہیں اور اس ارشاد سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ باب اسلام
 حرامی و حلالی دونوں کے لیے واسطہ ہو جسکو منظور ہو و دخل ہو مگر داخل اسلام ہونے کے بعد جسے بے
 کاموں سے تقویٰ اختیار کیا وہ خدا تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہے باقی فاسق و فاجر مغتوب خدا جیسا
 کہ ارشاد ہے ان اللہ لا یہدی القوم الفاسقین۔ الغرض آیہ مذکور کے ذریعہ سے
 تسلی فرمادینے کا یہ نتیجہ نکلا کہ وہی بعض مایوس الانساب صحیح الانساب کے ساتھ ساتھ اعمال
 صالحہ کی طرف مائل ہو گئے دوسرا نتیجہ یہ نکلا کہ فخر انساب و مطاعن نسب کی وجہ سے جو صدقہ
 سے قومی فسادات اور کشت و خون ہوتے چلے آتے تھے وہ یقیناً موقوف ہو گئے جسکے سبب یہ لوگ
 کی کثرت موقوف اور زنا معدوم ہو گیا پھر اس خوبی پر یہ اضافہ ہوا کہ عداوتوں کے برخلاف ارشاد
 بین الملوئ منین اخوة کے بموجب سب کے سب آپس میں ایک دوسرے کے سچے دوست اور ہمدرد
 ہو گئے اور جب ان لوگوں میں ایسی خوبی کی صلاحیت پیدا ہو گئی اور آزمائش خدا میں پورے
 اترنے لگے تو خدا اے جل ذکرہ نے ان جملہ مایوس الانساب کی قیامت میں عزت افزائی کا وعدہ
 فاذا نفخ فی الصور فلا انساب بینہم
 یومئذ ولا ینساء لون۔ چھوٹکا جائیگا یعنی قیامت قائم ہوگی اور

و دوبارہ زندہ کیے جاوے اس وقت نسب صحیح و غیر صحیح اور نسب ادنیٰ و اعلیٰ کی پونچھ پانچھ ہوگی بلکہ پیش اعمال ہوگی کہ کیا عمل کیا اور کیا نیکی ساتھ لائے۔

دنیا میں اس بشارت و خوشنودی خدا کا یہ ثبوت ہے کہ بغیر قیامت و لہ الحلال و حرام اُن سب کے لیے قرآن میں رضی اللہ عنہم و رضوعنہ اور اولئک ہم خیر البریہ اور رخصیت لکم الاسلام دینا مارل ہوا اور آنحضرت نے بھی بلا تنقید و لادت نکاح و سفاح اُن لوگوں کو بھی عمدہ خطایات اور مالی و فوجی عمدے بخشے کہ جنکے مطاعن نسب حضرات شیعہ نے پیش کیے ہیں مثلاً حضرت عمر کو خطاب فاروق سے اور عثمان کو خطاب غنی اور طلحہ کو خطاب شہید سے اور خالد کو خطاب سہل اللہ سے سرفراز فرمایا اور معاویہ کو مالی عمدہ وار بنایا اور ہادیہ و ہدیہ کی دعا فرمائی (صحیحین) اور عمرو عاص کو غزوہ ذات السلاسل اور سریہ وادی الرمل میں فوج کی امانت بخشی اور شخنین جیسے پیارے یاروں کو اُنکا ماتحت بنایا (حبیب السیر) اور ان ہی کے واسطے اللہ صل علیٰ عمر و عاص کی دعا دی (روضۃ المناظر) سیطرح اور بکثرت حضرات کو عمدے اور خطابات عمدہ عنایت کیے پس خدا اور رسول کے اس بلا امتیاز نسب کی عنایت پر سوائے شیعہ کے اور ہر عقلمند کہہ سکتا ہے کہ اُن بزرگوں کے ساتھ آیہ الاما قد سلف ان اللہ کان عفور رحیم کا وعدہ پورا ہو چکا اور اُس زمانہ کے سارے ولدان ناسب لہ الحلال ہو گئے اور قیامت تک جب قدر میوب الا نسب اُنکا جیسا تقویٰ اختیار کریں گے وہ سب قیامت میں اُنکے ہم درجہ اور معفو ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور اس وقت حضرات شیعہ کو ان جاہلانہ مطاعن نسب کا بدلہ لائے گا۔

آدم برسر مطلب

ہر مولود کی اضافت (اب) بظاہر جلد قطع ہو جاتی ہے اور بمقتضائے فطرت علمائے مان کے ساتھ بہت ایام محل و رضاعت و پرورش بدیر رہتی ہے اس قلعن کی وجہ خاص یہ ہی معلوم ہوتی ہے کہ ام اس ولد ہے چنانچہ کتاب مصیلح میں ہے وام الشمی اصلہ اور گوسالہ بہتی کے جھگڑے کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام سے حضرت ہارون علیہ السلام نے جو کہا تھا کہ اے یا ابن ام لا تاخذن بلحیتی ولا براسی۔ میرے مانجائے بھائی مجھے قوم میں ذلیل اور

سرنگون نہ کر تو اس کہنے کی وجہ یہ ہی تھی کہ حضرت ہارون نے اس کی طرف توجہ دلائی تھی (یعنی میری فہمت تمہاری بے عزتی ہے) ورنہ کون نہیں جانتا کہ دونوں حضرات ایک مان اور ایک باپ سے تھے ضرورت خطاب کے وقت ابن عمران یا لفظ اخی کہہ سکتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ صحت نسب کے لیے باپ سے ہی منسوب کرنا ضروری نہیں چنانچہ حضرت فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کی اولاد اور اُن کے جملہ سلسلے اولاد رسول مانے جاتے ہیں اس طرح حضرت مسیح علیہ السلام علیہ السلام عمرانی مانے جاتے ہیں حالانکہ حضرت مریم علیہا السلام عمران کے ہاں حنہ کے بطن سے ہوئیں جسکی تصدیق پارۃ ملک الرسل آیہ اذ قالت امراۃ عمران سے ہوتی ہے جس قصہ کے فہمین کے جملہ مفسرین گواہ ہیں۔

اب ہم اس دعوے کے ثبوت میں اور تین دلائل پیش کرتے ہیں۔

دلیل اول العلم ترجمہ صحیح مسلم جلد رابع کتاب اللعان صفحہ (۱۵۶۹) میں ابن عمران سے عن ابن عمران رجلا عن امرأۃ علی عہد رسول | روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے اللہ فقہی رسول اللہ بینہما والحق الاولیٰ بامہ۔ | اپنی زوجہ سے لعان کیا پس آنحضرت نے زوج و زوجہ میں جدائی کرادی اور اُن کے کا الحاق اُسکی ماں سے کر دیا انتہی ظاہر ہے کہ زانی و مزنیہ دونوں شریک حال تھے تو شوہر سے جدا کر کے مولود کو زانی و مزنیہ دونوں کے زیر پرورش اور اُن دونوں سے ہی الحاق کر دینا چاہیے تھا اور جو زانی نامعلوم تھا تو بموجب قاعدہ حنفیہ شوہر ہی سے مولود کا الحاق نسب مان کر شوہر ہی سے حق پرورش دلوانا چاہیے تھا کہ اُسکی حضانت میں تھی اور لعان عورت کے افکار زنا اور شواہد کی نامیہ سہری پر ہوتا ہے لیکن یہ دونوں باتیں نہیں کی گئیں اس سے ثابت ہوا کہ مان پتھما نسب بلکہ اصل نسب ہے اور کل شئی یرجع الی اصلہ اس دلیل کی مؤید۔

دلیل دوم۔ نو اب صدیق حسن خان بھوپالی کی شمار التئکبیت میں ہے رافعی نے کہا کہ رافعی گفتہ کہ تلقین میت بعد دفن مستحب است کہ | دفن میت کے بعد تلقین کرنی مستحب ہے گفتہ شود یا عبد اللہ یا ابن امتہ اللہ اذکرمہ | یون کہا جائے اے اللہ کے بندے اے | خیر جنت علیہ من الدنیا شہادۃ ابن لا الملائکۃ | اللہ کی لونڈی کے جنے اُن عقائد کو یاد کر کہ

ان محمد رسول اللہ وان الحنہ حق رالی
 ان قال قال المحافظان روى الطبرانی
 عن ابی امامۃ قال اذا اذامت فلقونی
 کما امرنا رسول اللہ صلعم ان تصنع بموتنا
 امرنا رسول اللہ صلعم اذامات رجلکم من
 اخوانکم فسویتم التراب علی قبرہ فلیقم
 احدکم علی راس قبرہ ثم لیقل یا فلان ابن
 فلانۃ فانه یقول ارشد تنایرحمک اللہ و
 لکن لا تشعرون فلیقل اذکرو اخرجت علیہ
 من الدنیا شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان
 محمد عبدہ ورسولہ وانک رضیت باللہ
 رہا وبالاسلام دینا وبالقرآن اماما فان
 منکرنا ونکیرنا یاخذ کل واحد منہما بید
 صاحبہ ویقول اطلقینا ما لقعودنا عند
 من لقتنا حجتہ فقال رجل یا رسول اللہ ان
 لم یعرف اوہ قال ینسب الی امہ حوایا
 فلان ابن ہوا وادسنادہ صالح۔

جسپر تو نے دنیا چھوڑی تو گو اہی دیتا تھا کہ
 اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بیشک محمد
 اُسکے رسول ہیں اور جنت حق ہے (یہاں تک
 کہا) ابن حجر کہتے ہیں کہ طبرانی نے ابوامامہ سے
 روایت کی ہے۔ ابوامامہ نے یہ وصیت کی کہ
 جب میں دنیا سے رحلت کروں تو مجھے اسی طرح
 تلقین کرنا جیسا کہ رسول خدا نے تلقین کا حکم دیا
 ہے یعنی آنحضرت نے فرمایا جب کوئی تمہارا
 بھائی مر جائے اور تم اُسکو دفن کر چکو تو چاہیے
 کہ ایک شخص تم میں سے اُسکی قبر کے سرہانے
 کھڑا ہو کر یہ کہے اے فلان فلانی کے جنے
 پس وہ متوفی سیدھا بیٹھ جائیگا اور کہے گا
 کہ تم نے مجھے ہدایت کی اللہ تم پر رحم فرمائے
 ولکن تم اُسکی گہی نہ سونگے پس اُسوقت
 تلقین کرنے والا کہے کہ یاد کر اُس اعتقاد کو
 کہ جسپر تو نے دنیا کو چھوڑا تو گو اہی دیتا تھا
 کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اُسکے

پیغمبر سے اور رسول ہیں اور تو رہی تھا اللہ کے رب ہونے اور اسلام کے دین ہونے اور
 قرآن کے امام ہونے سے اُسوقت منکر و نکیر کہیں گے کہ ایسے شخص پاس بیٹھنے کی ضرورت نہیں چلو
 بیان سے ہے، اپنی حجت کی تلقین پائی (اس ارشاد کو شکر) ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ
 اگر میت کی مان کا نام معلوم نہ تو (تلقین کے وقت کس کا نام لیا جائے) آنحضرت نے فرمایا تو یوں
 کہے کہ اے فلان حوا کے جنے اُسکے اسناد درست ہیں انتہی الغرض ان جملہ احادیث میں
 تلقین میت کے وقت مان کی انیت سے منسوب کرنے کا ارشاد نبوی ہے اور اُسکی یہاں تک تاکید ہے

کہ اگر حقیقی مان کا نام نہ معلوم ہو تو حضرت آدم علیہ السلام کی زوجہ خاکی انیت سے منسوب کیا جائے مگر باپ کی نسبت یعنی ابن آدم کہنے کا حکم نہیں پس اگر انساب میں باپ کی ہی اضافت زیادہ معتبر اور ضروری ہوتی تو اہل حقین کے وقت میت کو باپ سے منسوب کیا جاتا اور جو اضافت ام صحت نسب کے لیے کافی نہ ہوتی تو اضافت بعید یعنی جدہ حواس سے منسوب نہ کیا جاتا۔

تفسیر کشاف زمخشری سورہ نبی اسرائیل تخت آیہ یوم ندعو اکل الناس بامامہم لکھا ہے الامام جمع ام وان الناس یدعون یوم القیامۃ بامامہا وان الحکمۃ فی الدنۃ بالامہات دون الزبایہ رعایۃ حق عیسیٰ علیہ السلام واظہار الشرف الحسن والحسین وان لا یقتضی اولاد الزنا یعنی امام ام کی جمع ہے قیامت میں جب بلایا جائیگا تو ان کے نام سے نہ کہ باپ کے نام سے ہر نایت عیسیٰ علیہ السلام اور کمال شرافت حسین علیہ السلام کے سبب سے اور یہ بھی مقصود ہے کہ اولاد زنا کی فضیلت نہ ہوتی۔

دلیل سوم مروج الذہب علامہ سعدی جلد دوم صفحہ ۴۴ میں عباس بن عبدالمطلب سے مروی ہے انھوں نے کہا کہ ایک دن میں آنحضرت کی خدمت میں حاضر تھا کہ ناگاہ جناب علیؑ آئے پس میں نے دیکھا کہ آنحضرت کا چہرہ بشاش ہو گیا میں نے کہا یا رسول اللہ آپ صون العباس بن عبدالمطلب قال کنت عند النبی صلی علیہ وسلم اذا قبل علی فلما راہ اسفر فی وجہی قلت یا رسول اللہ انک تسفر فی وجہہذا الخلام فقال یا عم والله انما شدا جمانی ولم یکن بنی الا ذریۃ الباقیۃ بعدہ من صلبہ وان ذریۃتی من بعدی من صلب بعدہ انہ اذا کان یوم القیامۃ دعی الناس باسمائہم واسماء امہاتہم سترامن اللہ علیہم الا ہذا وبنیہ فانہم یدعون

اس لئے کہ اس کو دیکھ کر بہت خوش ہوتے ہیں آنحضرت نے فرمایا اے چچا خدا کی قسم مجھے اس سے بہت محبت ہے کوئی پیغمبر نہیں گزرا کہ اُس کے صلب سے اُسکی ذریعت اُس کے بعد نہ رہی ہو مگر میری ذریعت میرے بعد علیؑ کے صلب سے باقی رہے گی اور جب قیامت ہوگی تو بلجناظ پر وہ پوشی لوگوں کو اُنکے اور اُنکی ماؤں کے نام سے پکارا جائیگا اور اولاد علیؑ کو صحت نسب کے سبب اُنکے

باسمائکم واسماء ابا ثقیلہ وصحہ وادھم۔ | باپوں کے نام سے پکارا جائے گا انتہی
اس سند سے معلوم ہوا کہ قیامت میں لوگوں کو انکی ماؤں کے پتے سے بلایا جائیگا جس سے
ثابت ہوا کہ نسبی اضافت ماؤں سے ہونی بھی صحت نسب کے لیے کافی ہے اور دنیا میں بخیاں
حجاب عورت کا نام نہ لیکر باپ کے نام سے منسوب کرنے کا طریقہ جو جاری ہو گیا ہے تو ان لوگوں نے
مزید اخلاق سمجھ کر اختیار کیا ہے جو قابل طعن بدین مگر درحقیقہ باپ سے منسوب کرنا ضروری نہیں
چونکہ مان سے صحت نسب کی اضافت کو حضرات شیعہ بھی مانتے ہیں لہذا حضرت ابوہریرہ اور انکے
علاوہ اور حقیقہ صحابہ صرف ماؤں کے پتے سے پکارے جاتے تھے وہ اس قرآن و حدیث اور رسول سے
سب کے سب صحیح المنسب ہو گئے ایطرح امیرہ سے حضرت ابوہریرہ کا نسب صحیح ہو گیا لہذا حضرات
شیعہ کے جملہ مطاعن نسب لغو اور مہمل۔

نکتہ در نصیحت شیعہ

اگر حضرات شیعہ کو خدا تعالیٰ ذوق سلیم عطا فرمائے تو وہ اسناد بالا کے معافی و مطالب پر غور
فرمائیں کہ بفضلہ و کرمہ جلد است و جماعت ایسے مقبول خدا ہیں کہ انکے نسبی عیب چھپانے کی
خاطر اللہ جل ذکرہ قیامت میں انکو ماؤں کے نام سے بلائے گا اور چونکہ آپ حضرات خلفاء ثلاثہ
رضوان اللہ علیہم پر سب و شتم کرنا حلال جانتے ہیں جبکہ سبب خدا تعالیٰ بیحد ناراض ہے بہین بھی
آپکے گروہ پر یہ عتاب ہے کہ انکا ستر عیوب نہ کیا جائیگا بلکہ بنظر رسوائی قیامت میں باپوں کے نام
سے پکارا جائیگا اللھما حفظنا من کل بلاء الدنیا والاخرۃ -

باب ہفتم در مقدار معصیت لواطت و زنا

احکام حلال و حرام سے خدا و رسول کو اپنی سلطوت و حکومت جتنی مقصود نہیں بلکہ حلت و
حرمت کے احکام میں حقد و رخت و لینت ہے وہ سب انسان کی ذاتی منفعت اور خیر خواہی کی
غرض سے ہے یعنی جو شے یا فعل انسان کے لیے طبعاً یا اخلاقاً زیادہ نفع بخش ہے اسی قدر وہ
عام طور سے جائز و مباح و حلال ہے اور جو کم نفع بخش ہے تو اسکی اباحت و جواز و طلت میں ویسے ہی

ترخصات و احکام ہیں پس بعینہا یہی مراتب و درجات کسی شے یا عمل کے مکروہ و مباح و حرام ہونے میں ہیں یعنی جوشے یا فعل انسان کے لیے بحد ضرر رسان ہے وہ بمبالغہ و تاکیہ حرام ہے اور جو اسکی مضرت میں کمی وضعف ہے تو ویسی ہی اسکی حرمت و کراہت میں قلت وضعف ہے جن درجات کا نام مکروہ اور مکروہ تنزیہی و تحریمی اور حرام ہے مثلاً بعض علماء اہلسنت کے نزدیک لحم اسب و لحم حار و لحم گوہ حرام ہے اور بعض کے نزدیک مباح اور بعض کے نزدیک حلال اسبطرح مذہب شیعہ میں بے چھلکے کی ٹھیلی حرام ہے کیونکہ بغیر فلس کے جملہ اقسام کی مچھلیاں حرام خورد مرادار ہوتی ہیں جس سے مضرت کا اندیشہ ہے لیکن اہلسنت کے ہاں سب طرح کی حلال اور اہلسنت کے نزدیک ٹھیلی کا مردہ زندہ سب حلال شیعہ کے نزدیک حرام اسبطرح شیعہ کے ہاں طاؤس حرام ہے کہ وہ سانپ نکل جاتا ہے اور اہلسنت کے ہاں حلال اور شیعہ کے ہاں خرگوش حرام کیونکہ اسکو حیض آتا ہے اور حیض انسانی عادت کے مشابہ ہے اور انسان کا گوشت کھانا حرام لہذا بنظر اہل طہ خرگوش کھانا بھی حرام اور اہلسنت کے ہاں حلال پس ایسی حکمت و حرمت کے معارف بمقتضائے طبع انسان ہے جو قابل التفات نہیں۔

اب رہی زنا کی ممانعت شدید تو اسکا سبب خاص یہ ہے کہ بعض مواقع میں زنا انسان کے تمدن اور بالخصوص تدبیر منزل کیلئے بحد ضرر رسان ثابت ہوا ہے اور وہ ضرر یہ ہے کہ خلق اللہ میں وقوع زنا سے فساد پھیلتے ہیں دشمنی راسخ ہوتی ہے اور بعض دفعہ زنا سے مرد کے روزگار اور عورت کے نفقہ میں نقصان ہو پڑتا ہے مگر سے بے گھری ہوتی ہے اور مولود از رو سے قوانین مالک و مل اپنے اصلی باپ پر پرورش کا حق نہیں رکھتا اور اس خرابی کی شہرت عام کے سبب بے تعلق لوگ بھی اپنے ذاتی تعلقات میں ایسے الزام اور رسوائی کی قابلیت پاکر زانی و مزنیہ سے ناراض بلکہ دشمن جان ہو جاتے ہیں دوم عورت ایسی فاحشہ مقاربت سے دودلی ہو جاتی ہے جسکی اطلاع پر ناکھ مشکوہ پر بھروسہ نہیں کر سکتا سوم مزنیہ اور ولد الزنا و سائل رزق کے نقصانات شدید یا تبدیل شدید کے سبب اکثر آسائش اور تحصیل کمالات علوم و فنون سے محروم رہ جاتے ہیں چارم بعض مواقع پر رسوائی عام کے علاوہ جانوں کا تلف بھی ہو جایا کرتا ہے جسکا سلسلہ عداوت قیامت خیز ہو جایا کرتا ہے پس ایسے ایسے وجوہ کی بنیاد پر زانی و مزنیہ

ہے وقار ہو جاتے ہیں چونکہ تمام عالمک دمل اور اقوام مذہب و نامذہب میں زمانے محسنہ ہو جا رہے ہیں بالبرمان لیا گیا ہے لہذا ان نقصانات کے مقابلہ میں کہا جاتا ہے کہ زمانہ مطلقاً حرام ہے مگر نظر تقصیر دیکھا جائے تو ان نقصانات و تغیرات مذکورہ کے جملہ حدود معاش یا تدبیر منزل کی خرابی یا اذیت جسمانی تک ختم ہو جاتے ہیں باقی دل و دماغ جو مسکن روح حیوانی و نفسانی اور مخزن علوم و جدائی اور مبد و فنون و نکات اور مہبط انوار تجلیات قدسیہ ہیں انکو زنا و لواطت کے ارتکاب سے بغیر ہنگام چند ان ضرر نہیں پہنچتا اور وقوع زنا و لواطت میرا فعال کے سبب جو روحانی صدمہ ہونے کی شہرت ہے تو خلق اسلم کی وہی فرضی قرارداد ہے جو خوف یا شامت بھیس کے سبب سے ہوتی ہے ورنہ ظاہر ہے کہ مقاربات حلال و حرام کی صورت و فعل و نتائج یکسان ہیں یعنی مقاربت حلال کی غرض و غایت تحصیل لذت یا بقائے نسل یا اصلاح فرج تو یہ سب باتین مقاربات زنا سے بھی حاصل ہو جاتی ہیں۔

اس تہید سے نتیجہ پیدا ہوا کہ زنا غضب حق عباد یعنی قوی گناہ ہے اور حقیقت قوی یا خلاق گناہ ہیں انکی مانعت اسلام و غیر اسلام دونوں میں یکسان ہے پس ثابت ہو گیا کہ اگر قرآن و احادیث میں زنا و لواطت کی مانعت نہ بھی ہوتی تو لجاما حسن معاشرت و تدبیر منزل انکو ترک کرنا پڑتا ہاں غضب حق اللہ واقعی ایسا گناہ ہے کہ اسکا مجرم و مرتکب قطعاً ایمان و عرفان سے محروم ہو جاتا ہے اور و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون کے مذاق سے دور لہذا حصہ اول کے باب سوم فصل دوم میں صاحبان مستورک و جامع الاصول و کنز العمال واللآلیٰ معنوعہ و تلویح شرح توضیح و غیر ہم کی جو دلیل کھلی گئی ہیں کہ ان صاحبوں نے تفسیر و دلالت ناکہ عمومیت سے انکار اور اسکی شقاوت ابدی سے انحراف اور خباثت فلع کے تخیل سے روگردانی کی ہے بلکہ دلالت ناکہ قضاء و شہادت و امامت و نبوت کو تسلیم کیا ہے تو حضرات موصوف کا یہ انکار و اغراض بے معنی نہیں بلکہ حقیقتہً واضحہ و باہر کے ساتھ بہ براہین قاطعہ مدلل ہے کیونکہ اگر حلق و لواطت و زنا کے مرتکبین میں ازلی و ابدی شقاوت ہوتی تو ایسے لوگ ہمیشہ کفر و جہالت میں پھنسے رہتے اور انکو ایمان و ایمان و عرفان و تقرب احدیت ہرگز حاصل نہ ہوتا اور جب انکو یہ درجات حاصل نہ ہوتے

تو دنیا میں نہ اسلام پھیلتا نہ ایسے لوگوں کی کوئی تقلید کرتا نہ اتباع اور نہ ایسے اعمال کے حضرات مرجع ظائق بنتے نہ ہادی برحق اور نہ ان کے لیے رحمتہ اللہ علیہ کی دعائیں ہوتیں نہ رضی اللہ عنہ کی التجائیں اور نہ ان سے سلسلہ بیعت چلتا پس ثابت ہو گیا کہ کئی بحقیقت کا ایضاً ہم الا ایمان معصیت کمالا ینفع | ایمان کی موجودگی میں کوئی گناہ ضرر نہیں مع الکفر طاعہ (تلمیس المیس صفحہ ۱۳۵) کرتا جیسے حالت کفر میں طاعت لفع بخش نہیں ہے اب مقام غور ہے کہ علماء شیعہ نے برخلاف اصول اہلسنت ان کے بعض مقتدا کے لیے زنا و لوالت کو جو باعث سلب ایمان و عرفان ظاہر کر کے تلمیس زنا و لوالت کے احترام و فضائل سے انکار اور ان کی تقلید و اتباع سے عار دلانے کی کوشش کی ہے تو ان کا یہ جھوٹا دعویٰ کتنا تک درست ہے کیونکہ مذہب اہلسنت و جماعت میں محنت امام سلوۃ کا اقتدا جائز ہے جیسا کہ ہم حصہ اول و دوم میں ظاہر کر چکے (بخاری کتاب الاذان) اس طرح ولد الزنا کے جنازہ کی نماز جائز ہے جیسا کہ بخاری کتاب الجنائز باب اذا سلم البصق فمات هل یصلی علیہ میں ہے پس اگر حقیقت یہ افعال ایسے برے ہوتے جیسا کہ شیعہ ظاہر کرتے ہیں تو مذہب اہلسنت میں خدا و خلق کا ایسا ناپاک درمیانی واسطہ جائز نہ ہوتا اور نہ ولد الزنا کے جنازہ کی نماز پڑھی جاتی لہذا شیعہ کا جو غلط

فصل اول در فضیلت مقاربات قدسیہ

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں قیاس فقہی کی بنیادالات عقل و نقل یا جماع صحابہ پر ہے اس میں مقیس علیہ یعنی اصل اور مقیس یعنی فرع اور علت شرعیہ دکھی جاتی اور پھر ان مقتدا کی ترتیب سے نتیجہ پیدا کیا جاتا ہے اور اس کے چار قاعدے ہیں جن میں سے ایک یہ کہ مقیس علیہ میں کسی شے یا فعل میں حلت یا حرمت پائی جاتی ہے تو اس کی فرع یعنی مقیس میں بھی وہی حکم لگایا جائیگا جیسے نکاح دائمی اصل ہے اور حلال اور نکاح موقت یعنی متعہ اس کی فرع ہے پس وہ بھی حلال چونکہ جماع نفس الامر میں منکوحہ سے حرام نہیں اور انی ششتم سے اسکی حلت میں بہت وسعت ہو گئی تھی اسی وجہ سے بعض صحابہ بحالت صوم و صلوۃ بھی تبرکاً اس فعل کو کر لیا کرتے تھے چنانچہ فضیلت مقاربات کے چند نظائر بصیرت شیعہ کے لیے لکھتے ہیں۔

امثلہ مقاربات قدسیہ

تلخیص الصحاح جلد چہارم صفحہ ۲۸ بحوالہ سنن ابوداؤد حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک روز آنحضرت کی خدمت میں صفوان بن معطل کی زوجہ اسوقت حاضر ہوئیں کہ حضرت صفوان رضی اللہ عنہ بھی حاضر تھے اسوقت انکی بی بی نے کہا یا رسول اللہ فقالت یا رسول اللہ زوجی یضربنی اذا صلیت ویفطر فی اذا صمت ولا یصلی الفجر حتی تطلع الشمس۔

اور بغیر سوچ بکھے نماز نہیں پڑھنے دیتا مراد یہ کہ روزانہ صبح تک مشغول یہ جماع رہتا ہے پس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصوم امرأۃ الا باذن زوجها۔

روزہ نہ رکھے انتہی محصلہ۔ چونکہ زوجہ صفوان نے دو شکایتیں کی تھیں جن میں سے صوم کی رخصت اذن زوج پر مقرر ہو گئی لیکن نماز کے ترک دعاوہ کا کوئی حکم اسمین نہیں لہذا مقارنت کی صلوٰۃ پر تقدیم پائی جاتی ہے۔

نوٹ روزہ کے باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے واسطے بھی یہی عمل تھا چنانچہ بخاری کتاب الصوم بات معنی یقضی اقضاء رمضان میں ابی سلمہ سے روایت ہے وہ عن ابی سلمہ قال سمعت عائشہ تقول ان یوم علی الصوم من رمضان فما استطیع ان اقضی الا فی شعبان قال یحییٰ کانت تشتغل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

حضرت عائشہ آنحضرت کی خدمت میں روزانہ مشغول رہتی تھیں انتہی۔

بخاری کتاب الصوم میں ایک باب اذاجامع فی رمضان ولم یکن شیئ مقصود علیہ فنیکھتہ ہے اس سرخی کے یہ معنی ہیں کہ اگر کوئی شخص رمضان میں قصد اجل کرے

اور اُسکے پاس فدیہ صوم کے لیے کچھ نہ تو جو ان کمین سے اُسے خیرات ملے تو اسکو کفارہ میں دیدے مطلب یہ کہ اُس عمل کے بعد عمداً فطرا صوم حرم نہیں رہتا چنانچہ باب مذکور میں سلمہ یا سلیمان بن صخر صحابی کا واقعہ ابی ہریرہ سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ سلمہ یا سلیمان نے آنحضرت سے یہ اخذ جاعرجل فقال یا رسول اللہ هلکت قال | عرض کیا کہ میں ہلاک ہوا آپ نے فرمایا مالک قال وقعت امرأتی والاصائلہ۔ | کیونکہ اُس نے عرض کیا کہ بھات صوم میں اپنی زوجہ پر چڑھ بیٹھا آنحضرت نے فرمایا تجھے ایک غلام آزاد کرنے کی ہتھافست ہے اُس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے تو اُس نے کہا نہیں پس آنحضرت چپ رہ گئے اس عرسہ میں ایک بورا کھجور کا آیا اور آنحضرت نے وہ تقیلاً اُس مضطر کو دے کر فرمایا کہ اسے خیرات کر دے اُس نے عرض کیا کہ مدینہ میں مجھ سے بڑھ کر کوئی محتاج نہیں اس کو نہ پراں آنحضرت بے اختیار ہنس پڑے انتہی پس جامع کو صوم پر یہ ثمر حاصل ہے کہ مضطر عمداً کفارہ صلاہ وحی و امام ادا کرتے ہیں۔

ہمارے نزدیک صاحب درمختار نے تنقید و انتخاب امام کے باب میں علامہ شمسینیت ثمال اکبر رسالہ ص ۱۵۱ و الا ص ۱۵۱ - | جو یہ بتائی ہے کہ امام کا سر بڑا اور ذکر چھوڑا تو صفر عنوا کی کرامات مخصوص جامع کی عظمتوں کے سبب سے بھگی ورنہ ادا کوئی مسئلہ سمجھ میں نہیں آتے۔

نسائی جلد دوم صفحہ ۱۳۳ حدیث عائشہ سے پایا جاتا ہے کہ غولہ زوجہ اؤس بن صامت جو نہایت فکیل و جمیل عتین جب نماز و جماع کی تقدیم و تاخیر پر میان بیوی میں جھگڑا ہوا تو حضرت اؤس نے ظہار کر لیا یعنی یہ قسم کھالی کہ تو میری ماں جیسی ستھ وغیرہ جس قسم کے سبب حضرت غولہ بہت پریشان ہوئیں اور اپنے انکار سے پتہ چلا کہ اؤس نے نماز نہ کھلا طلاق منظرہ عربوں میں سمجھی جاتی تھی پس خدا تعالیٰ نے مضطرب پر رحم فرما کر آیہ قد سمع اللہ قول الی تعجاذ لک نازل فرمایا جس سے قسم ظہار کا شمار قسم نفوس ہو گیا اور اس نفی کی اسناد کے لیے کفارہ مقرر ہو گیا۔

تلفیض الصحاح جلد چہارم میں حضرت عثمان بن مظعون کی زوجہ غولہ بنت حکیم بن م

سلیبہ المعروف ہام شریک کا قصہ درج ہے کہ وہ ہر وقت بنی سنوری رہا کرتی تھیں ایک دن حضرت عائشہ نے جو انکا سر جھاڑا تھا پہاڑ دیکھا تو پوچھا کہ تیری کیا حالت ہے ان بی بی نے کہا کہ میں بناؤ سنگار کس کے لیے کروں میان کو روزہ نماز سے ہی فرصت نہیں پس ام المومنین نے بھست شفقت مادر می آنحضرت سے یہ قصہ عرض کیا آنحضرت بہت برہم ہوئے اور لوگوں کو جمع کر کے خطبہ فرمایا کہ کیا تم لوگ مجھ سے بھی آگے بڑھ جانا چاہتے ہو میں باوجود نبی مرسل ہونے کے افطار بھی کرتا ہوں اور صائم بھی رہتا ہوں اور اپنی ازواج کے پاس بھی جاتا ہوں پس یہ خطاب پڑ عتاب سنکر بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم نے ازواج کے پاس نہ لایا خدا کہ اللہ یا للغو فی ایمانکم | جانے کی قسم کھاتی ہے پس اس پر بتایت نازل ہوئی کہ تمہاری قسموں میں سے جو نو قسمیں ہیں انکے کوڑا لٹے میں اللہ تعالیٰ تم سے مواخذہ نہ کرے گا انتہی ان دونوں حدیثوں اور قرآن کی آیتوں سے معلوم ہوا کہ جماع کو وہ شرف حاصل ہے کہ خداے منزہ اور اسکا رسول اس فعل کے اقتباب کی قسمیں زبردستی تڑوا تڑوا کر عورتوں کو آسودہ کر دیتے ہیں سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم۔

مشہور تو یہ ہے کہ کھجور یا نمک یا پانی سے روزہ کھولنے میں زیادہ ثواب ہے لیکن بعض صحابہ کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ جماع سے افطار میں زیادہ ثواب ہے چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عمر جماع و عن ابن عمر فقد کان یفطر بالجماع و انجماع ثلثۃ جوارح فی رمضان قبل العشاء۔ (مجمع بحار الانوار جلد سوم صفحہ ۳۹۵)

اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پیغمبر خدا صائم و میص لسانہا رنن ابو داؤد کتاب صوم باب الصائم یبلغ الرقی صفحہ ۳۶۶

غالباً فقہاء رحمہم اللہ نے جو دن رات میں دس بارہ دفعہ جماع کا حکم دیا ہے وہ ایسے ہی فضائل و محامد اور کثرت ثواب کی نیت سے چنانچہ ذخیرۃ المسائل کے صفحہ ۲۹ میں بحوالہ فور مختار لکھا ہے فقہیل یقضی علیہما زوجین باذیم (صلوات کہ ان دونوں کو لازم ہے کہ چارہ دفعہ دن کو

المجماع) فی اللیل واریع فی النهار وقلیل بالیوم
وعن انس بن مالک عشر مولات فیہما وفی
دقائق ابن فرحون باثنی عشر مروتہ

اور چار دفعہ رات کو جماع کریں اور یہ بھی
کہا گیا ہے کہ صرف چار ہی دفعہ اور انس بن
مالک فرماتے ہیں کہ دس دفعہ اور امام ابن فرحون

صاحب دقائق فرماتے ہیں کہ بارہ مرتبہ جماع کیا جائے انتہی ان فقہاء میں جناب انس بن مالک کی
نفاہت زیادہ معتبر ہے کہ یہ عمل رسول کے تجربہ کار بھی ہیں اور معافی بھی کیونکہ صحاح سے ظاہر ہے
کہ یہ دس سال کی عمر سے مدینہ میں بیٹن سال کی عمر تک دربان پیغمبر رہے اور یہ گنتی بھی کیا کرتے تھے

فصل دوم در ترخصات فقہیہ مستطبر شرف مقاربت

نفس جماع کی ایسی غفلتوں پر خیال اور بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم کے عمل پر غور کر کے
اہلسنت کے بعض فقہاء رحمہم اللہ نے مس و مباشرت و حلق و جماع کو بھی بحالت صوم و صلوة جائز
و مباح قرار دیا حتیٰ کہ ان اعمال حسنہ و افعال حسنہ کے صدور پر غسل و تجدید وضو کی تکلیف کو بھی
ساقط کر دیا ہے بلکہ بخیاں کثرت ثواب کثرت جماع کی ترغیب و تحریم کے لیے بحالت صلوة فرج کی
طرف دیکھنا بھی جائز ہے خواہ اجمہیہ کی کیوں نہ ہو چنانچہ مثال کے طور پر چند اجتہادات فقہاء اہلسنت
شیعہ کے لیے لکھ دیے جاتے ہیں۔

فتاویٰ قاضیخان جلد اول کتاب الصوم فصل خامس فیما لا یفسد الصوم میں ہے

بعض لوگوں سے وہ شخص ہے جو کہتا ہے کہ
روزہ نہیں ٹوٹتا اس کے ہاتھ کے کام کرنے سے
یعنی حلق سے تو کیا غیر رمضان میں جائز ہے
الجواب شہوت تیز کرنے کے خیال سے

ومن الناس من قال لا یفسد صومہ
الاستمتاع بالکف ہل یباح لہ ان یفعل ذلک
فی غیر رمضان ان اراد الشہوۃ لا یباح وان
اراد تسکین الشہوۃ قالوا ترجوا ان لا یكون اثما۔

جائز نہیں ہاں اگر تسکین شہوت کی غرض سے کیا جائے تو ہم امید کرتے ہیں کہ حلق لگانے والا گنہگار
نہوگا انتہی۔ اسی فتاویٰ کے اسی باب و فصل میں ہے کہ جب کسی چوپائے یا

اذا جامع بہیمۃ ولم ینزل او میتۃ فلم ینزل او
ناکح بیدۃ فلم ینزل او جامع دون الفرج

میت سے جماع کیا جائے یا حلق لگایا
جائے یا سوائے فرج کے اور جائے جماع

اذا جامع بہیمۃ ولم ینزل او میتۃ فلم ینزل او
ناکح بیدۃ فلم ینزل او جامع دون الفرج

ولم یفسد الصوم) کیا جائے اور انزال ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوتا انتہی اسی باب کی نفس ششم میں ہے۔ اسی طرح سوتی ہوئی اور مجبورہ عورت سے جماع فکذا النائمۃ والمجنونة اذا جامعہما ذنبا علیہما القضاء دون الکفارة قال ذکر رحمۃ اللہ لا یفسد صومہما لان ہما فی معنی النسیان۔

کیا جائے اور انزال ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوتا انتہی اسی باب کی نفس ششم میں ہے۔ اسی طرح سوتی ہوئی اور مجبورہ عورت سے جماع کیا جائے تو دونوں پر قصہ ہے کفارہ نہیں ہے اور امام زفر شاگرد ابو حنیفہ نے کہا کہ یہی باتوں سے روزہ نہیں جاتا کیونکہ دونوں بھول کے معنی میں ہیں انتہی۔

نوٹ بخاری کتاب الصوم باب اغتسل الصائم من بصری اور نجاہد سے مروی وقال الحسن ومجاہد ان جامع ناسیا فلا شیء علیہ۔

یہ اجتہاد مذہب شیعہ کے بھی مطابق ہے۔

فتاویٰ مذکور کی جلد اول کتاب الصلوٰۃ باب فیما لا یفسد الصلوٰۃ صفحہ ۶۲ ولونظر الی فرج المطلقۃ طلاقا رجحیا عن شہوة یصیر صلیحاً ولا یفسد صلوۃ وفی رواۃ وکن الو نظر الی فرج امثۃ بشہوة حرمت علیہ ابتہا ولا یفسد صلوۃ والی ان قال ولونظر انسان من تحت التیمیص وسراۃ عورتہ المصلی لا یفسد صلوۃ۔

میں ہے اگر مرد مصلیٰ حالت صلوٰۃ میں مطلقہ رجحیہ کی فرج کی طرف دیکھے تو وہ مطلقہ پھر اُسکے نکاح میں داخل ہو جائے گی اور مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی اور ایک روایت کے مطابق اگر مرد مصلیٰ حالت صلوٰۃ کسی جنبیہ کی فرج کی طرف بہ نہوت دیکھے تو اسکی مان اور بیٹی دونوں اُس مصلیٰ پر حرام ہو جائیں گی اور مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر کسی کی نظر عورتیں پر پڑ جائے تمیص کے تحت سے تو مصلیٰ کی نماز فاسد نہ ہوگی انتہی سر رجحیہ کتاب الطلاق میں بھی ایسا ہی ہے کہ اگر مصلیٰ کی نظر بشہوة مطلقہ رجحیہ کی فرج پر پڑ جائے۔ تو وہ پھر نکاح میں داخل ہو جائے گی انتہی جامع الرموز شمس الدین قسستانی میں کتاب النظم سے فقہاء سابق کا اجتہاد مندرجہ حاشیہ نقل کیا ہے جسکو صاحب در مختار نے اپنی کتاب الطہارت صفحہ ۱۲ میں ان الفاظ سے لکھا ہے۔ فرماتے ہیں ہمارے نزدیک اگرچہ پاسے یا میت یا کم سن لڑکی جو قابل جماع

ولا عند وطی بجمعة او میتة او صغيرة غیر
مشکھاة بان تصیر مفضاۃ بالوطی ان غائب
المحشفة ولا ینقص الوضوء فلا یلزم الا غسل
الذکر۔

ان اجتہادات کی کسی قدر تائید احادیث صحاح سے بھی ہوتی ہے چنانچہ لمخص الصلح جلد
چہارم کتاب الطہارت صفحہ ۴۴ میں ابی بن کعب سے مروی ہے انھوں نے کہا آنحضرت سے عرض
کیا گیا کہ اگر مرد قبل انزال عورت سے جدا ہو جائے تو کیا کرے آپ نے فرمایا صرٹ ذکر دھو ڈالے
اور وضو کر کے نماز پڑھے انتہی صحاح سے اس باب میں وجہ اجتہاد یہ معلوم ہوتی ہے کہ ایک
صحابی اپنے کام میں مشغول تھے اور آنحضرت نے اُنکے گھر پر آواز دی اور وہ ناتمام جدا ہو کر
حاضر ہو گئے اُس موقع پر دریافت مسئلہ کی ضرورت پڑی تھی۔

نوٹ غائب الیسی ہی احادیث کی بنیادوں پر جناب ولید بن یزید بن عبد الملک بن
مروان رضی اللہ عنہ نے حل کیا ہو گا کہ جنکا ایک واقعہ دمیری صاحب حیوة الامیون نے
اپنی کتاب مذکور میں اس طرح نقل کیا ہے کہ ایک دن ولید مذکور نشہ شراب میں چور مصروف
یقال اند وقع جاریۃ وهو سکوان وحاء
المؤذون یؤذن له بالصلوة فخلعت ان لا
یصلی الناس الاھی فلیست نیا بے تنکری
وصلت بالمسلمین وحبته سکونی۔

ولید کے کپڑے پہنے اور اُسی حالت میں امام صلوٰۃ بن کر نماز پڑھائی انتہی
چونکہ علامہ دمیری نے اس روایت کے ساتھ مقتدیوں کے اعادہ صلوٰۃ کا ذکر نہیں کیا
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ خلیفہ اور کنیز منزل نہ ہوئے ہونگے اور مقتدیوں نے بھی امام سے دریافت کر لیا ہو گا۔

تبصرہ در کشف مسائل شیعہ بہ مذہب شیعہ

حضرات شیعہ یہ سمجھیں کہ ہماری فقہ و احادیث ایسی فضیلتوں سے محروم ہیں جی نہیں

قباب ملاحظہ فرمائیے اسکے مؤلف صاحب نے بحوالہ تبصرا لکھا ہے کہ لواطہ نسائے اگر نزال
 اذ اتی الرجل المرأة فی دبرها ولہ ینزل فلا | ہو تو موی غسل ہے ورنہ غسل واجب نہیں
 غسل ان انزل فعلیہ الغسل لا علیہما۔ | اور عورت پر دونوں صورتوں میں غسل

واجب نہیں یعنی موی نزل ہو یا نہ نہتی اور نماز میں ستر عورت صرف قضیب و خصیہ ہے باقی اور جسم بغیر گھٹنے
 مان چوتڑا و برکھے رہنے پر بھی نماز ہو جاتی ہے خلاصہ المذاہب شیعہ میں ہے کہ اعلام سے روزہ باطل نہیں ہوتا نہ
 فاعل کا نہ مفعول کا یہ وہی بات ہے۔ رند کے رند رہے ہاتھ سے جنت نہ گئی حلیۃ المتقین بحوالہ سے لکھا ہے
 کہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مروی ہے کہ عورت کی فحش کی چوٹا نہایت عمدہ بات ہے جامع عباسی کے حوالہ
 سے لکھا ہے کہ انہی ام ولد کو اپنے کسی عزیز قریب پر بیاہ اور توجہ کر دینا جائز ہے تبصرا کے حوالہ سے لکھا ہے
 مسالت اباعبداللہ عن عارینہ الہجر قال لا یاس | کہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے دریافت کیا
 گیا کہ کسی سے مستحار گرج کا لین دین کیسا ہے آپ نے فرمایا کوئی ہرج نہیں انتہی بلفظہ فافہم فتیٰ ہر ان
 اسانید سے واضح ہو گیا کہ جیسے مزخرفات بعض مسائل اہلسنت کے ہاں ہیں ایکے ہاں بھی ہیں بلکہ یہ بڑھکر
 بات ہے کہ اہلسنت کے ہاں ایسے مسائل محض افسق و الکفر کے اجتہاد ہیں اور آپ کے ہاں بعض ائمہ معصومین علیہم السلام
 سے مروی ہیں پس آپ کے ہاں خوبی ہے کہ آپ مظلوم ہیں ظالم نہیں اور فریق ثانی ظالم چنانچہ جناب
 شیعہ اور مظلوم کی بیکسی پر روتے پھیلتے ہیں تو اہلسنت کہتے ہیں کہ جناب امام حسینؑ کی شہادت پر خوشی کرنی
 چاہیے کہ خدا نے انکو بذریعہ شہادت کے درجہ اعلا پر فائز کیا اور جب حضرت عمر عثمانؓ کی شہادت پر
 پنج رنگ خوشی کرتے ہیں تو اہلسنت تحت ناراض ہو کر مقدمہ بازی کرتے ہیں پس اس بدیہی عمل سے ثابت ہے کہ آپ مظلوم ہیں۔
 سب سے بڑھکر نصیحت جامع یہ ہے کہ بعض بزرگان اہلسنت نے استجابت دعا اور قرب احدیت کا وقت بھی
 اسی موقع کو جو بیکہا ہے چنانچہ بخاری کتاب بدو خلق باب صفت ابلیس میں ابن عباس سے مروی ہے انھوں نے
 کہا انھیں فرمایا اگر کوئی غصہ اپنی بی بی سے محبت کرتے وقت یہ دعا کہ کہ الہی مجھے اور میری اولاد کو شیطان سے بچاؤ اگر
 لعنۃ الشیطان ولہ یسلط علیہ | اُسکے ہاں اولاد ہوگی تو شیطان اُسکا کچھ نہ بگاڑ سکے گا جتنی
 صحابہ اور عوام کے مقاربات کے ان فضائل و محامد سے واضح ہو گیا کہ یہ فعل نفس الامرنہ تو برا نہیں لیکن
 عبودت زنا البینہ معیوب و جرم و قوی گناہ ہے مگر ایسا جرم نہیں کہ جیسے غصب حق اللہ یعنی شرک موجب آیہ
 اللہ لا یغفر ان یغفر ان شیئاً اور بخاری شریف میں ہے کہ گناہ جاہلیت کے

ان المعاصی من امور الجاهلیۃ ولا یکن صاحبہا بار تکابھا الا بالشرع۔
کاموں سے ہے لیکن اس کا مرتکب کافر نہیں ہوتا مگر شرک سے انتہا۔

پس شرک ایسی بدتر چیز ہے کہ اس سے ایمان و عرفان و تقرب احادیث وغیرہ سب کچھ غارت ہو جاتا ہے اسی اور کسی گناہ سے کچھ نہیں ہوتا لیکن یقین کر لیا جائے کہ حضرت ابو بکر کی ذات خاص اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اکیلے پیغمبر نے جناب مروج کی نسبت یا صدیق ان الشاک فیکم احفی من دبیب النمل فرمایا ہے جو بیان عفت بہند دلیل دوم میں پیش ہو چکا ان دلائل قاطعہ کے مقابل میں اہلسنت شرک ابو بکر کو اپنے اصول مذہب کے مطابق قبول نہیں کر سکتے۔

باز آدم بر سر مقدار معصیت لواطت و زنا

دنیا میں ظاہر و باطن اخلاقی گناہ کثرت سے ہیں ان میں اکثر و بیشتر قومی گناہ ہیں ان ہی میں زنا و لواطت بھی داخل ہے بایں وجہ ان کی مقدار معصیت یہ ہے کہ جب آدمی زنا کرے تو اس سے عن ابی ہریرہ قال اذ ان فی العمل خراج منہ الا یمان فکان فوق راسہ کالظلمۃ فانا خرج من ذلک العمل عا د علیہ الا یمان (ترمذی جلد دوم صفحہ ۲۳۲)

تعالے انما الخمر والمیسنہ کی حدیث مرویہ ابو ہریرہ سے ہوتی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا جب کوئی قتل ابو ہریرہ ان النبی صلعم قال لا ینفی عن یرنی مو من فلا یشرب الخمر عن یشرب بھا و هو مو من۔ اور اس طرح شراب پینے والا شراب پیتے وقت مو من نہیں رہتا انتہی اگرچہ مو منیت کا وقت زنا مو من سے جدا ہو جانا ایک بے تک بات ہے لیکن اگر اسکو صحیح بھی فرض کر لیا جائے تو اس ادنیٰ فضل و بعد پر زانی و مزینہ کو کافر و بے ایمان سمجھ کر اسے سوزنی یا اٹکی تقلید و اتباع کا ترک دین میں کس قدر اسلام کش خیال ہے (معاذ اللہ) لہذا حضرات شیعہ کی سخت حماقت ہے کہ وہ بعض بزرگان اہلسنت کے نسب یا انکے اعمال میں افعال مذکور پاکر اپنے خاندان و عقیدہ کے مطابق نفرت دلا کر اصحابہ کلمہ عدول کا عقیدہ غارت کرتے ہیں اور تقلید اصحابی واجب یترک بہ القیاس کے اصول کو توڑتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اگر ایسا فرض کر لیا جائے تو بہت سے صحابہ

ترک کرنا بڑھکا چنانچہ ایک صحابی کا واقعہ تیسیر الوصول جلد دوم کتاب النکاح باب اسما یعنی فی
 الاحکام المتفرقة فصل خامس صفحہ ۳۳ میں بخوار سنن البوراد وود و نسائی ابن عباس سے
 عن ابن عباس قال جاء اجل الی رسول اللہ ﷺ مروی ہے کہ ایک صحابی نے عرض کیا کہ میری
 صلعم فقال یا رسول اللہ ان امی اذ تترک جو کسی کا ہاتھ ہمیں روکتی یعنی کسی سے
 ید لا میس فقال عمر بہا فقال فی اضافت ان نکاح نہیں کرتی آپ نے فرمایا اسے چھوڑ دو
 تبعہا نفوسہ قال فاستمتع بہا اس نے عرض کیا مجھے خوف ہے کہ میرا دل اسکی
 جہائی کا غم کرے آنحضرت نے فرمایا بس تو اس سے فائدہ اٹھا اتنی چونکہ اس حدیث سے
 مزنیہ زوجہ کے ترک و مفارقت کا حکم قطعی نہیں لہذا مقدار معصیت زنا و لو اطمع ظاہر ہے۔
 فریقین میں دنیا کی یہ تفریق ہے کہ بغیر اشتباہ حلت اجنبیہ کی فرج میں ذکر داخل کرنا بشرطیکہ
 وہ زن محصنہ ۲ مومنہ ۳ آزاد و عاقلہ ۵ بالغہ ہو پس ان پانچ شروط کے بعد عینی شہادت
 کا ملیل فی الکھل کی ضرورت ہوگی اور جب چار عینی شہادان عادل یعنی متقی بہرہیزگار کا ملیل
 فی الکھل کی گواہی بھی دیدین کہ فلان محصنہ و مومنہ و آزاد و عاقلہ و بالغہ نے دنیا کیا ہے تو
 اس وقت رجم ہو سکے گا اور جو ان شروط میں سے ایک میں بھی کمی یا شواہد عادل کے بیانات میں کچھ
 بھی اختلاف ہوگا تو ہرگز رجم نہ ہو سکے گا جسکے یہ معنی ہیں کہ وہ مقاربت نہ ناقرار نہ پائے گی۔
 ائمہ موجودہ کے فقہاء رحمہ اللہ نے بھی خلق خدا کی جان بچانے کے واسطے وہ وہ سلمان حج کر دیے
 ہیں کہ تمام جرائم کے ثبوت سے زیادہ مشکل ہے تو نہا ہی کا ثبوت اور کسی کا نہیں چنانچہ معیار راسخ
 مولفہ مولوی سید نذیر حسین محدث دہلوی میں ہے کہ نکاح میں امام ابو حنیفہ نے ولی کی شرط کو منسوخ
 کر دیا اور امام مالک نے گواہوں کی شرط اور امام شافعی نے ہر کی شرط منسوخ کر دی یعنی بغیر ولی شہاد
 اور نکاح ہو سکتا ہے صرف ایجاب و قبول کافی ہے اور ہر عقد سلمان اہلسنت وقت واحد میں
 تینوں ائمہ کے اجتہادوں پر عمل کر سکتا ہے ان شروط حکم کے منسوخ ہونے کے علاوہ مضبوط نکاح
 ہو جانے کے بکثرت اور مختلف الفاظ ہیں یعنی تو میری ہو گئی و اپنا نفس مجھے دے و میرے ساتھ مل
 و مکر میرے گھر سے بکلیو وغیرہ اگر ایسے اور اسی معنی کے اور الفاظ کو عورت نے قبول کر لیا تو بس
 حکم ہو گیا اسکے بعد کی مقاربت نہ ناہ شمار کی جائے گی پس اب حضرات شیعہ اپنے گریبان میں نمٹ

اول کر سوچیں کہ صہاکہ و صعبہ و زرقا و ہندہ و نالغہ و کالہیہ و عفرہ و امیہ و اروی و غیرہ کے دنیا کی نسبت شروط بالا کے مطابق کیا وثیقہ و ثبوت ہے وہ پیش فرمائیے تو اس کے بعد آپ کو دگر دی جائے گی ورنہ انتہی انتہی کوڑے حدقذت کے پڑیں گے الغرض جہتک مذہب الہست و ہما کے اصول و شروط کے مطابق مواد و ثبوت میسر نہ آجائے اُس وقت تک آپ حضرات کو کف لسان رہے اور ان چند روایتی کتب و لغو سانیہ کے بھروسہ پر آپ حضرات نے جو شور مچایا ہے اُن سب کے جوابات معقول پیش ہو چکے جسے آپ کے گروہ بڑے شکوہ کو سوائے ندامت کے اور کچھ حاصل نہ ہوا ہے۔

گر خدا خواہد کہ پیدہ کس درد میلش اندر طفت نیکان برد

فصل سوم و مباشرت حرام و زنا کے بعض صوفیہ کرام

زین للناس حب الشهوات من النساء والبنین
والغناطیر المقطرة من الذهب والفضة
والخیل المسومة والالغام والحشرات۔

سورہ آل عمران میں ہے خواہشات نامہ
و اولاد و سونے و چاندی کے ڈھیر و زین
و شاندار گھوڑوں و چوپایوں و کھیتوں

کو انسان کی آنکھوں میں زینت دی ہے یعنی یہ چیزیں انسان کو بالطبع مرغوب کردی ہیں پس یہ بالکل سچ ہے ہر کہ شک آرہا کہ فرگرد چنانچہ بکثرت کتب سیر و مفوعات و مشاہدات سے ثابت ہے کہ بعض صوفیہ کرام مارک الدنیا برسوں حسن بختی اور مس و مباشرت امر و ناجیبیہ سے کرتے رہے جو امارت و ناہین بلکہ انہیں سے بعض مبتلائے زنا بھی ہو گئے اور بعض صوفیہ نے اپنے گروہ کے لیے زنا و لواط و شر بنجاری کو جائز بھی کر لیا لیکن اُس حالت میں بھی بارگاہِ احدث تک انکی رسائی رہی اور خلق اللہ ان سے کسب ایقان و عرفان کرتی رہی بلکہ انکے اور انکے نام کے وسیلہ سے معتقدین کی رسائی بارگاہِ رب العزت تک ہوتی رہی اور حجاب غفلت اٹھتے رہے اور دبا برد خدا کرتے اور کراتے رہے ایسے قصص ہمارے زمانہ کے بعض صوفیہ کے بھی مشہور ہیں اور بعض کے چشم دید ہیں لیکن انکے مریدان خوش عقائد کی جنگ و ہیکار اور جالانِ عدالت فوجہ ابری کے خوف سے ان سجادہ نشینوں کے نام نامی نہیں بتا سکتے ہاں بعض کتب اسلامی میں بعض صوفیہ کے جو صفات و اعمال و عقائد درج ہیں ان میں سے بعض پیش کیے جاتے ہیں تاکہ مقدارِ مصیبت زنا و لواط کو حضرات شیعہ سمجھ لیں اور یقین جان لیں کہ بعض اسلامی

و حنڈ و چوین نے نہ ہی انکار سے بجا بجا کر دنا و لوہا کی خرابی کی گئیں جوڑائی ہیں وہ محض بے اصل اور لغو ہیں انکے سبب سے اکابرین اہلسنت کو آپ حضرات نالائق تقلید و اتباع پر گزرتے تھیں اور مہربانی فرما کر اس مہل جنگ کو موقوف کریں یہ سخن نکتہ و پر نکتہ مقالے وار ہے

ڈاکٹر سید زکریا حسین صاحب امروہی نے اپنے رسالہ المذاہب میں کتب قدیمہ اہلسنت سے بعض فرق صوفیہ کے صفات لکھے ہیں انہیں سے ہم بھی بعض کی یہاں نقل کرتے ہیں اور اسکے بعد اور کتب سے نقل کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

صوفیہ حبیبیہ کا قول ہے کہ جب خدا تعالیٰ اپنے بندہ سے دوستی کر لیا تو اس سے خطاب لینے تکلیف و اہم تو وہی کو اٹھا لیا اسوقت اس بندہ کو تمام نعمتیں حلال ہو جائیں گی اور اس پر تمام عبادات ساقط اور اسکے لیے کسی قسم کی حرج باقی نہ رہے گی۔ اور یہ لوگ نہ غار پر پڑھتے ہیں نہ روزہ رکھتے ہیں اور نہ ستر عورت کرتے ہیں

و منهم الحبیبیۃ یقولون ان اللہ تعالیٰ اذا احب یرفع عنہ الخطاب فیحل لہ کل النعم و یسقط عنہ کل العبادات ولا یبقی فی حجتہ خطر ولا یمنع لہ ولا یصومون ولا یترون العورۃ ولا یشعرون عن الزنا ولا عن اللواط ولا عن الشرب الخ و لا عن

مخطوبہ المذاہب ص ۱۸۱

اور زنا و لوہا و غیر انچاہی غرض کسی فعل و نام سے سیر نہیں ہوتے انتہی اسی فرقہ کی نسبت ڈاکٹر صاحب نے فرمایا ہے۔

صوفیہ اکثر اہلسنت و جماعت سے ہوتے ہیں اور انہیں سے فرقہ حبیبیہ ہے نہ وہ نماز پڑھتے ہیں نہ روزہ رکھتے ہیں نہ ستر عورت کرتے ہیں اور نہ وہ نام و شرب خمر سے سیر نہیں ہوتے انتہی خلاصہ۔

الصوفیۃ اکثرہم اہل السنۃ و الجماعۃ و منهم الحبیبیۃ لا یمنعون ولا یصومون ولا یترون العورۃ ولا یشعرون عن الزنا ولا عن اللواط ولا عن شرب الخمر (المذاہب)

صوفیہ جو یہ فرقہ کہتا ہے کہ گانا اور ناچنا مباح ہے اور ناچنے میں یہاں تک مبالغہ کرتے ہیں کہ کثرت لقب سے گر پڑتے ہیں اور بھراٹھکرناتے ہیں انتہی صوفیہ متعلق اسلمہ یہ لوگ بہت پیٹ بھر کر

و منهم الخوریۃ یقولون باستباحۃ الرقص و الغناء المباحۃ فی الدنیا حتی یسقطون علی الارض من کفۃ أو تعاب فم یتیمون و یغتسلون (طہ المذاہب) و منهم متکاملون و ہر قوم رضوا بملاطفتہ من

والمطام حراما کان او حلالا ویاکون کثیرا ان جذا
مغتیا یرقصون ان وجدوا قاریا اختارا او لکسل
لا یعلمون شیئا ولا یتزوجون ولا یعتقدون
من نعیا ولا ینازعون احد (المذاہب)
سے پرغاش انتہی۔

ومنیعہ الا باحیۃ یقولون الاموال کلہا علی الابلہ
فکذا الفروج ولیس الحلال الا بحیۃ الاضافۃ
وہجۃ الا کتساب ویجوز اموال الناس
وفروج نسائہم (المذاہب)

ان صوفیہ کرام کی غیرت حکم اور مجاہدات اس قدر بجا تھیں کہ
قالوا ان رقبۃ الکمال لا یحصل الا من راى
اہلہ مع اجنبی فلا تقشعر جلدہ فان تقشع
فہو ملتفت الی حظ نفسہ لم یکمل۔

صوفیہ ایاہیہ کہتے ہیں کہ سب کا مال اور
فروج حلال ہیں اور لفظ سلطان محض ایک لفظ ہے
یا اکتساب کیا نام ہے اور لوگوں کے مال اور
فروج زمار سے نسبت و رغبت رکھتے ہیں انتہی۔

ان صوفیہ کرام کی غیرت حکم اور مجاہدات اس قدر بجا تھیں کہ
سید ابن جوزی لکھا ہے۔ عبدیان مذکور کہتے ہیں
کہ کوئی صوفی کمال تو نہیں ہو سکتا اگر وہ شخص
جانبی جوہر کو غیر شخص مال و دولت اور عورت

نگلے نہ کھڑے ہوں (یعنی ہرگز نہ جائے) اور جو غیرت ملوث دیکھ کر روٹ کر رہ جائے تو جان لو
یہ کامل نہیں ہے انتہی محصل۔

شمار خبیہ قالوا لا یاس بمس النساء
لا جانب لا فہن ریاحین (مقاصد حریۃ)
رج نہیں کہ نہ عورتیں نہ ریاحین جنبت ہیں انتہی۔

اب ہم تمبیس البیس بات تمبیس علیہ و کثیرات صوفیہ فی صحبۃ الاحداث سے بعض اقوال
مالات صوفیہ نقل کرتے ہیں جو صفحہ (۳۰۰) سے صفحہ (۴۰۰) تک مستخرج ہیں۔
بعض صوفی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا طویل خوبصورت اشیاء میں ہے۔

ابو عبد اللہ ابن حامد صوفی نے کہا کہ بعض صوفی اسکے قابل ہیں کہ اللہ تعالیٰ آدمی کی صفت
مرد، ظاہر ہوا اور اچھی صورت میں اسکے طویل کرنے سے انکار نہیں کرتے۔

ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے ایک کتاب موسوم بہ صوفیہ تصنیف کی ہے جسکے آخر باب میں اُن باتوں کا ذکر کیا ہے جن اعمال کے بے صوفی کو ہمارا خلہ شریعت رخصت ہے اور اس جواز کی توثیق کے لیے اطلبوا الخیر عند حسان الوجہ وادھ قال ثلاثہ تجلو البصائر النظر الى الخضرۃ والنظر الى الماء والنظر الى الوجہ الحسن۔ یہ حدیث لکھی ہو کر انصرفت فرمایا تم ضرور اچھی صورتوں سے طلب کرو اور فرمایا تین چیزیں بصارت کو جلا دیتی ہیں ایک سبزہ کا دیکھنا دوسرے پانی کا دیکھنا

تیسرے اچھی صورت کا دیکھنا انتہی اور اسی معنی میں ابن عمر کی یہی حدیث ہے۔

ابو انختری صوفی نے کہا کہ میں ہارون رشید کے دربار میں حاضر ہوا کرتا تھا تو میں اُسکے بیٹے قاسم کو بہت گھورا کرتا تھا ایک دن ہارون رشید نے کہا کہ کیوں کیا ارادہ ہے میں نے کہا معاذ اللہ میرا ارادہ بد نہیں لیکن اچھی صورت دیکھنے کی حدیث ہے یعنی میں حدیث مذکور کی تفسیل کر رہا ہوں انتہی ہارون رشید کے اس ٹوکنے پر خیال ہوتا ہے کہ سب صوفی بے لوث نہیں ہوا کرتے۔

سبط ابن جوزی کہتے ہیں کہ ہمارے استاد حافظ محمدنا صرنے کہا کہ ابن طاہر مقدسی نے مدح حسن پرستی کے جواز میں ایک کتاب لکھی ہے۔

خیر سلج کہتے ہیں کہ میں مسجد خفییہ میں احرام باندھے ہوئے مخارق ابن حسان صوفی کے ساتھ تھا کہ اہل مغرب میں سے ایک خوبصورت لڑکا ہمارے پاس آیا مخارق اُسکو بے طرح گھورنے لگے میں نے اُسکے گھورنے کو مکروہ جانا جب وہ لڑکا چلا گیا تو میں نے کہا کہ آپ حالت احرام اور بلدہ احرام اور شہر حرام اور مشعر حرام میں نشوون کی سی نظر امداد پر کرتے ہیں۔

احمد غزالی کو ایک صوفی نے رقعہ لکھا کہ تم اپنے ترک کی غلام کو بہت چاہتے ہو پس انھوں نے رقعہ پڑھ کر غلام کو ممبر کے پاس بلا اُسکی آنکھوں کا بوسہ لیا اور فرمایا جا اس رقعہ کا یہی جواب ہے۔

الوطیب بصری نے کہا کہ ہکو اُن صوفیہ کی خبر لی ہے جو راگ سننے ہیں اور مردوں کو بلاتے ہیں اور بسا اوقات اُنکو زیور پہناتے ہیں اور خوب آراستہ کرتے ہیں اور اُنکا یہ اعتقاد ہے کہ یہ فعل عین پاکی ہے سبط ابن جوزی کہتے ہیں اصل بات یہ ہے کہ یہ گروہ عمدہ عمدہ چیزیں اور لذیذ کھانے کھا کھا کر حرکات مذکورہ کے مرتکب ہوتے ہیں اور جب غذاؤں سے اُنکے جی بھر جاتے ہیں تو ناچ گانا اور خوبصورت لڑکوں کی خواہش میں پڑ جاتے ہیں اور بعض صوفیہ کی اس سے بھی بدتر خصلتیں ہیں اور اُنکے

سلسلہ کے پیرو مشد بھی ایسے ہی تھے انتہی سبط ابن جوزی کی یہ تقریر ہمارے مدعا کو خوب ثابت کرتی ہے کہ جس سے سلسلہ کے پیروں کا بھی حال واضح ہوتا ہے (معاذ اللہ)

ابوالکینت کہتے ہیں کہ میں نے مہرجان یہودی کو دیکھا کہ جب وہ مسلمان ہوئے تو صوفی بن کر ایک خوبصورت مرد کو ساتھ رکھتے تھے۔

صوفیہ میں اکثر ایسے ہیں کہ جن کا مجاہدہ ایک مدت تک برقرار رہا پھر ان کے نفس نے بری کی اپنے مبتلا سے نہ نالو لیا طت ہو گئے۔

خیر نساج کہتے ہیں کہ میں امیہ بن الصلت صوفی کے ساتھ تھا اُنھوں نے ایک خوبصورت لڑکے کی طرف دیکھ کر کہا کہ جہاں تم ہو گے خدا تمھارے ساتھ ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو خدا دیکھتا ہے (یہ کلمات جو عشق میں نکلے ہیں اور بہت لطیف و پُر جوش ہیں)

ایو حمزہ نے کہا کہ عبداللہ ابن موسیٰ نامی صوفیوں کے سرگروہ تھے اُنھوں نے بازار میں ایک خوبصورت لڑکا جو دیکھا تو اُسکے عشق میں از خود رفته ہو گئے۔

وفیہم من دعتہ نفسہ الفاحشۃ فقتل نفسہ۔ بعض صوفی ایسے تھے کہ جبکہ نفس نے فحش کی طرف بلایا اور وہ درطہ ہلاکت میں پڑ گئے۔

بعض صوفی ایسے تھے کہ جب اُنکو اُنکے مشوق سے زبردستی جدا کیا تو اُنھوں نے اُس مشوق ہی کو مار ڈالا۔

وہن ہو لا عن قارب الفتنۃ فوقہم فیہا ولم یمنع دعوی الصبر والمجاہدۃ سے نہ بچ سکا انتہی۔

صریح الغوانی صوفی کے چند مشہر مصنفہ ہیں جنکا خلاصہ یہ ہے کہ بھول سے رخساروں اور بڑی بڑی آنکھوں اور گل باپونہ جیسے دانتوں اور رخساروں پر نہ انداز لہون اور سینہ کے میوہ ہائے اناروں نے مجھے حسین عورتوں میں پھیلا کر گرادیا اسی وجہ سے لوگ مجھے صریح الغوانی یعنی خوبصورت عورتوں کا پھیلاڑا ہوا کہتے ہیں۔

کتاب مذکور میں اردو باوجود صوفیہ کرام اور غیر متدین و ناپہرہیزگار فقرائے اور پجی تقصص

ہا کہ شیعوں کو بصیرت ہو۔

در مشور و خاندان و معالہ التزویل وغیرہ مطبوعہ مصر جلد اول تحت آیہ بیابل ہادوت و
ہادوت لکھا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ زنا اور پس علیہ السلام میں لوگ سحر کی طرف مائل تھے اور اسکے
ذریعہ سے قتل نفس انسان اور نساؤ کیا کرتے تھے پس جب فرشتوں نے انسان کے جبل و عصیان پر
لمعن کیا تو خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اگر انسان جیسی خواہشات تم میں ہو جائیں گی تو تم بھی ویسے ہی
ہو جائو گے ان فرشتوں نے کہا کہ ہم تو انکی تقدیس و تسبیح کرتے ہیں تو خدا تعالیٰ نے فرمایا اپنا تواقان
مقرر تم فرشتے چھانٹ کر پیش کرو تو انھوں نے عزائینی ہاروت اور عزرائیلے ہاروت کو انتخاب کیا جو
فرشتگان صالح سے تھے پس جب یہ فرشتے دنیا کی طرف چلنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں نبی آدم کی سنی
خواہشات پیہ آکر دیں اور یہ عراق ایران کی طرف نازل ہوئے یہاں ایک زہرا نامی حسین عورت ملکہ تھی
اسپر دونوں فریاد ہو گئے اور اس سے اپنی خواہش ہو اصلت ظاہر کی زہرا نے کہا اچھا اس بُت کی
پرستش کرو تو تمھارا مقصد پورا ہو گا ان دونوں فرشتوں نے پرستش غیر اللہ سے انکار کیا دوسرے دن
زہرا نے ایک شخص کی نسبت کہا کہ اسے قتل کرو تو بھی ان فرشتوں نے انکار کیا تیسرے دن جو زہرا کی
تواضع کے ساتھ میں تدرج شراب تھا جو مکہ و دونوں
اس کی طرف مائل تھے پس انھیں نے زہرا کو
طلب کیا تو اسے انکار کیا اور کہا کہ اگر شراب
پیو گے تو تمھاری مراد پورے گی پس غرا اور
غرا نے مشورہ کیا کہ پرستش غیر اللہ اور قتل
نفس و دونوں گناہ عظیم ہیں لیکن شراب نوشی
انکار گناہ ہے پس ان دونوں نے شراب پی اور
خوف النفسیہ و قیل انھما سجد الخ
جب نشہ چڑھا تو یہ دونوں اسکی طرف پل پڑے اور دونوں نے زہرا سے زنا کیا اور ایک شخص ان
فرشتوں کے زنا کو دیکر ہاتھ تو فرشتوں نے اس شخص کو قتل کر ڈالا غوث فصیح کے سبب سے اور کہا گیا
ہے کہ ان فرشتوں نے صنم کو بھی سجدہ کیا ان کا بُر کے سبب سے انکا نام ہاروت و ماروت مشہور
ہو گیا انتہی محصلہ۔ اگر درحقیقت زنا ایسا ہی بُرا ہوتا جیسا کہ بعض علماء الاسنت اور جملہ شیعہ

بتاتے ہیں تو وقوع زنا کے بعد ہاروت ماروت کی طرح نہر بھی مبتلائے عذاب ہوتی لیکن اسکا زنا ایسا مقبول ہوا کہ آسمان پر بلا کر قیامت تک کے لیے اسے منور کر دیا گیا سچ ہے کہ کسی کے کیے گہمی کے جلے اور کسی کے کیے پتھر پڑے۔

دوسرا واقعہ خداے قدوس اور حضرت غوث صمدانی قطب ربانی محبوب سبحانی عبدالقادر جیلانی کا ہے جو عجیب تر ہے چونکہ آپ کا حسن ظاہر و باطن نہایت صبیح و طلیح اور نہایت آراستہ و پیراستہ نظر فریب اور دلکش تھا اور ادھر اللہ جمیل و یحب الجمال سلمہ ہے باین وجہ خدا تعالیٰ قال لی یا غوث الاعظم نہ عندی کموم العزیز نے حضرت قطب ربانی محبوب سبحانی سے ارشاد فرمایا تو انی بلا واسطہ رہا مات غوثیہ کے ترجمہ اسرار حقانیہ الامام نمبر ۲۵ مترجمہ عبدالحق سہارنپوری! سورہ توہیرہ جمال با کمال کو بلا حجاب دیکھ لیگا

اگر یہ قرآن میں لاتدرک الا بصار ولا بد کہ الا بصار ہے اسی طرح حضرت موسیٰ کلیم اللہ جیسے اولوالعزم پیغمبر سے فرما دیا لت ترانی یعنی اے موسیٰ تم ہرگز نہ دیکھ سکو گے اور ایسا ہی ہوا بھی کہ حضرت موسیٰ پیری کی جھاڑی پر جمال با کمال کی صرف روشنی دیکھ بیہوش ہو گئے اور چونکہ حضرت غوث پاک پردہ لگایا تھا بس جسے پیا چاہے وہی سہاگن کیا سا نورا کیا گورا اپنا جمال دکھا دیا سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم چونکہ حضرت غوث کی شان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یخز لون ہے اور خداے قدوس کی شان یفعل اللہ ما یشاء و یحکمہ ما یرید پس کسی بندے کی مجال نہیں جو بیان طباعی دکھائے کہ قلم انجا رسید و سر بشکست۔

مقدمین اہلسنت کا یہ عقیدہ تھا کہ تمام صلحا و اولیاء اللہ سے صحابہ کا درجہ زیادہ ہے اسی طرح صحابیات اور بالخصوص ازواج رسول کا لیکن حضرت غوث پاک کی عظمت نذر دنیا زکے سب جیسی دیکھی اور رشتی جاتی ہے ویسی نہ کسی صحابی کی دیکھی جاتی ہے نہ ازواج رسول کی بلکہ دنیا میں جس قدر لائف و ملفوظات و فضائل و مناقب و قصائد مدحیہ حضرت غوث کے پائے جاتے ہیں نہ کسی صحابی و صحابیات کے پائے جاتے ہیں نہ حضرت عائشہ کے اس سے یقین ہوتا ہے کہ اہلسنت حضرت عائشہ صدیقہ کو زوجہ بشر جان کر وسیلہ نجات نہیں جانتے اور حضرت غوث صمدانی کو ناموس ہندوانی جان کر ان کو ذریعہ بخشش مانتے ہیں۔

آدم ہر سر مطلب

صوفیہ کرام میں بہت سے مقدس نفوس ایسے بھی گزرے ہیں کہ اگر انکے نفس نے بدی کا ارادہ بھی کیا تو انھوں نے اپنا جسم کاٹ ڈالا اور بعض نے اپنے تئیں ہلاک کر دیا اور بعض نے اپنے تئیں طرح طرح کے مصائب میں ڈالا اور بے سخت مجاہدات کیے اور بعض مبتلا سے زنا و لواطت بھی ہو گئے لیکن دونوں اقسام کے نیک و بد صوفیوں کے نور ایمان و عرفان و تقرب احدیت میں فرق نہیں آیا دونوں طرح کے حضرات برابر اللہ کی تعلیم دیتے رہے اور سلسلہ ہیئت بہنور جاری رہا اور لوگ ان سے ہر حالت میں کسب ایقان و عرفان کرتے رہے اور آج تک بھی ایسا ہی دیکھا اور سنا جاتا ہے پس ثابت ہو گیا کہ غضب حق اللہ بھی ایسا کتا کبیرہ ہے کہ جسکے صدور سے انسان نور ایمان و عرفان سے بد نصیب ہو جاتا ہے اور مرد و بداد گاہ رب العزت اور اسکے علاوہ جس قدر اور گناہ ہیں وہ اکثر و بیشتر قوی ہیں جو قابل عفو ہیں لہذا یہی قیاس صحابہ کے اعمال شیعہ و نسب فضیحہ پر کرنا چاہیے کہ انکا اسلام قبول کرنا ہی ایسا تھا کہ وہ انکے تمام عیوب بنسبی و قولی و فعلی کو کما گیا تھا اور ان میں سے ہر ایک سے وعدہ خدا تعالیٰ تھا انی نشتم فقد غفرتکم

فصل چارم در صدور کرامات بامارات زنا و لواطت

اگر نفس الامر میں زنا ایسا ہی برا ہوتا جیسا کہ جہلا شیعہ نے بعض صحابہ اور بعض اہل بیت کی نسبت خیال کیا ہے تو امارات زنا سے صدور کرامات اولیاء اللہ ہرگز نہ ہوتیں چنانچہ مثال طور پر دو حضرات کے کرامات بیان درج کیے جاتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ حضرات غمیہ کو فہم عطا فرمائے تاکہ ایسی فاحشہ مخالفت کا سد باب ہو جائے۔ اور ان کو بھی چوڑا خانوادہ میں کسی ایک کی ہیئت نصیب ہو جائے تو مذہب اہلسنت کی قدر ہو۔

لوائح الانوار قلمی جلد دوم مولفہ علامہ عبد الوہاب شعرانی میں حضرت شیخ محمد شربی رحمتہ اللہ علیہ کے احوال کے بعد عارف باللہ حضرت شیخ علی ابو خردہ رضی اللہ عنہ کی کرامات لکھی ہیں ازاں جملہ یہ بھی لکھا ہے کہ شیخ صاحب اپنے غلاموں سے فرمایا کرتے تھے کہ لوگوں سے کہو کہ شیخ لوط امر کیا کرتا ہے اور اسی کتاب مطبوعہ مصر کے صفحہ ۱۱۸ میں ان جناب کی یہ کرامت لکھی ہے کہ حضرت

كان رضى الله عننا اذا امر أمة او امر د
لا و قد عن نفسه وحسن على مقعد ته سواع
كان ابن امير او ابن وزير و لو كان بحضور ته
والدة او غيره ولا يلتفت الى الناس ولا
عليه من احد و كان اذا حضر السماع يحمل
المنشد ويحمر به كما لمصان.

شیخ صاحب کسی عورت یا مرد کو دیکھتے تو
ہمسیر فریفتہ ہو جاتے اور اسکی مقعد و فرج کو
ہاتھ لگاتے خواہ وہ امیر زادہ ہوتے یا وزیر کا
اگرچہ انکا باپ بھی موجود ہوتا یا کوئی غیر شخص
وہ کسی کی پروا نہ کرتے تھے اور نہ کوئی
اس حرکت سے شیخ صاحب کو منع کرتا تھا
اور جب مجلس سماع میں جاتے تو قوال کو اٹھا لیتے اور اسکو گھوڑے کی طرح بھگائے بھگائے پھرنے
تھے انتہی محصلہ۔

اور قلمی نسخہ میں روایت بالا کی جاے یہ لکھا ہے بعض ثقہ لوگوں نے خبر دی کہ شیخ علی ابو خودہ
وا خبر بعض الثقات انه دخل يوما على بعض
اصحابه فتركه صاحبه والضرف ثم دخل فوجده
يقبل زوجته فرجعه فاخبر الناس فقال له
الشيخ خناقة تاخذ روضك فطلعت الخناقة
قال له الخادم اذهب بنا فقال حتى نحضر
دفعنه فدا فنه ثم انصرف.

ایک روز اپنے کسی دوست کے ہاں گئے
اور وہ کسی ضرورت سے باہر گیا جب واپس
آیا تو اس نے دیکھا کہ شیخ ممدوح اس کی
زوجہ سے بوس و کنار کر رہے ہیں پس وہ
دوست یہ رنگ دیکھ کر واپس گیا اور لوگوں
کو خبر دی کہ شیخ صاحب میری جورو سے

ایسا کیا کر رہے ہیں پس جناب شیخ نے اس دوست سے کہا کہ تجھے خناق ہو جائے ایسا کہ تیری
روح کو پکڑے پس تھوڑے عرصہ میں اسے خناق ہوا انکے خادم نے کہا کہ آپ اس مریض کے ہاں
چلے شیخ ممدوح نے فرمایا کہ اس کے دفن میں شریک ہو گئے پس شیخ ممدوح نے بعد فوت اسکو دفن کیا اور
واپس آئے انتہی ان دونوں روایتوں سے زمانے محضہ بھی ثابت ہوا اور قتل نفس انسان بھی
جو اشد عصیان ہیں مگر تاہم ان کی ثلثیت و تقرب احدیت میں فرق نہ آیا۔

اسی واقع میں امام شعرانی نے حضرت شیخ ممدوح بصیری رضی اللہ عنہ کی یہ کرامت لکھی
ہے۔ شعرانی فرماتے ہیں کہ شیخ شہاب الدین
دبیطی نے مجھ سے کہا کہ ایک مرتبہ میں نے شیخ

اخبرني شيخ شهاب الدين دبیطی قال انكرت
عليه صبره فأتاني في المنام و ضربني بعصا

شدۃ علی مرافقی و علی رگبتی حتی مکثت
نحو شہرا وانا لا اقدر اصدار جلی ولا ارفع
ییدی فمن ذلک الیوم ما تعرضت له ومن
مصادہ الخفی انہ اذا مر علیہ احد من
المختشین الذی یفعل فیہ الفواحش یقولہ
لعال ثم یمسہ بیدہ علی مقعدہ فیتوب
لوقتہ ولو کان ما بونا شفی من مرضہ ذلک
وکن ذلک اذا مرت علیہ ذانیۃ یفعل معہا
نظیر ذلک او امر دتمیل الیہ النفوس وتارۃ
یقبلہ او یقبل المرأۃ فلا تعود المرأۃ تزدی ولا
احد ینظر الی ذلک الا مود بشمۃ الی ان یلتقی
وکن ذلک اذا مر شارب خمر او من یدعی الخشیۃ
یقولہ تعال فما یطعم شیئا او یسقیہ شیئا
او یبصق فی فمہ فلا یصیر فیل شیئا من
ذلک واخبر فی شخص انہ مر علیہ راحۃ الی
المرأۃ من نبات الخطا ین فی بہا وارسل بہا
الخمر والفاکہ فقال لہ تعال فمسحہ علی ذکرہ
فحول اللہ عنہ محبتہ الذنا من ذلک الوقت
فی تلک المرأۃ وغیرہا۔

مدوح بہا عرض کیا تو میں نے خواب میں
دیکھا کہ وہ میرے پاس آئے اور انھوں
نے اس زور سے میرے گھٹنوں پر ککڑیاں
ماریں کہ میں ایک ماہ تک ایسا پڑ رہا کہ مجھ میں
طاقت نہ تھی کہ میں ہاتھ پاؤں ہلا سکوں پس
اُس روز سے میں نے اُن پر کبھی اعتراض نہیں
کیا اور اُن بزرگ کی باطنی مدد ایسی تھی
کہ جب کسی محنت کے پاس جاتے تو اپنے
ہاتھ سے اُس محنت کی مقعد کو ہاتھ لگاتے
تو وہ محنت اُسی وقت سے فعل بد سے توبہ
کرتا تھا اگرچہ وہ خلق ہی محنت کیوں نہ ہوتا
تو وہ بھی شفا پاتا تھا اور اسی طرح جبکہ
مزنیہ کے پاس جاتے تو اسکی فرج کو ہاتھ لگاتے
اسی طرح اگر کسی لڑکے کو دیکھتے کہ جسکی طرف
لوگوں کے دل میل کرتے ہیں تو بھی ایسا ہی
کرتے تھے اور کبھی مزنیہ کے بوسے لیتے تھے
تو یہ عورت زمانا کی طرف کبھی رغبت نہ کرتی
تھی اور نہ کوئی اُس لڑکے کی طرف نظر
شہوت سے دیکھتا تھا نہایت کہ وہ

صاحب ریش ہو جاتا تھا اور اسی طرح جب وہ کسی شرابی یا بھنگر کے پاس جاتے تو اُس سے
فرمانے کہ او پس پھر وہ ہرگز کوئی چیز نہ کھاتا نہ پیتا تھا پھر جناب مدوح اُسکے منہ میں تھوک دیتے
تھے پس پھر وہ شخص شراب نہ پیتا تھا اور ایک شخص نے بیان کیا کہ حضرت شیخ مدوح ایک شخص کے
پاس گئے جو اسوقت وہ کسی فاحشہ کے پاس جا رہے تھے جو ملک خطا کی زندگی تھی تاکہ وہ اُس سے

زنا کرے اور اُس کے قبل وہ شخص اُس فاحشہ کو شراب اور میوہ بھیج چکا تھا پس شیخ مدوح نے اُس شخص سے فرمایا کہ آؤ پھر اُسکے ذکر پر ہاتھ پھیرا تو خدا تعالیٰ نے اُسکے دل سے اُسی وقت دنیا کی رغبت نکال دی پھر اُس کو نہ اُس عورت کی اور نہ کسی اور عورت کی طرف رغبت ہوئی انتہی مصلیٰ۔

ملاحظہ کیا حضرت شیخ علی ابو خروہ اور حضرت شیخ محمد بصیری رضوان اللہ علیہم سے بذریعہ امارت زنا و لواطت ایسے مفید معجزات صادر و ظاہر ہوتے کہ خلق اللہ اُن بد اعمالیوں سے مجتنب اور متائب ہو جاتی تھی پس کیا تعجب ہے کہ حضرات خوات بدری و ابولیسر و حمل بن مالک و عمرو بن حمزہ و خالد بن ولید و مغیرہ بن شعبہ اور اسی طرح ذات النخیں و سبطار و حمامہ و امیہ و زرقا و مہنیہ و صعبہ و سمیہ و نافعہ و ام مہرذل و ام خارجہ و کالبیہ و امیمہ و غفرہ و ضہاکہ و اروی و بندہ و عناق کہ جنکے اسانید زنا حصہ اول و دوم میں مخائب شیعہ وغیرہ بیان ہوئے اور سیطرح حضرات عفان و عبید اللہ و مغیرہ جدیعت اللہ و حضرت فاروق و ابن عمر و عبداللہ ابن المبارک و قاضی یحییٰ بن اکثم و طولیس و ابو جہل کے اسانید باونیت منجانب شیعہ وغیرہ بیان ہوئے ان سب ذکر و روایات کے زنا و لواطت بھی ایسی ہی پر تاثیر ہوں کہ جن کے وسیلہ عمل سے خلق اللہ شرب خمر و زنا و لواطت سے مجتنب ہو جاتی ہو اور لوگ راہ ہدایت پہنچ آ جاتے ہوں۔

مسلمہ فریقین ہے کہ جب شیعہ خدا کسی بد اعمالی کو روکنا اور ترک کرانا چاہتی ہے تو اپنے خاص بندوں کو ایسے معجزات و کرامات عطا کرتی ہے کہ جن کی برکت سے مشیت کا منشا پورا ہو چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ساحرون کا زور ہوا تو اُنکو دفعیہ سحر کے لیے عصا عطا ہوا سیطرح حضرت مسیح علیہ السلام کے زمانہ میں امراض کی کثرت تھی تو جناب مدوح کو اُسکے دفعیہ کے لیے اندفاع امراض کا معجزہ عطا ہوا چونکہ قبل اسلام شرب خمر اور زنا و لواطت عام طور پر مباح اور معیوب نہ سمجھا جاتا تھا اور حضرات مرقومہ الصدر بلکہ صحابہ و صحابیات تمام اقطاب و اولیاء اللہ سے افضل و مکرم بقیہ و اہلسنت مانے ہوئے ہیں پس ضرور ہے کہ اسامہ و عثمان الیم و داعی اسلام اقطاب وقت و اخیان زمانہ میں بن کر اپنی اپنی فاعلیت و مفعولیت سے

گمراہوں کو راہ ہدایت پر لاتے ہوں گے اور اپنے طریق عمل سے بخشش کراتے ہوں گے اور
بمانہ لیشون کی کوتاہ بین آنکھیں اُن معجزات و کرامات کو آجنگ و ہی حیوانی لایعنی زنا و ولولت
سمجھ رہی ہیں جس ماقامت میں حضرات شیعہ زیادہ حصہ کے حق دار اور حقیقت سے بخبر افسوس
صد افسوس رہا اشی

سرد غم عشق بواہوس رانہ دہند سوز دل پروانہ گس رانہ دہند
عمرے بایہ کہ یار آید کیتا این دولت سرمد ہمہ کس رانہ دہند

فیصلہ قطعیہ در باب زنا و ولولت

اگر پہلے ہم حصہ اول کے باب اول میں جملہ عرب اور بالخصوص صحابہ و صحابیات رضوان اللہ
علیہم کی بیگناہی پر آیہ تسبیح شریف لتذرقو ما اندرنا بائہم فہم غافلون لکھ چکے ہیں
اور اس کے علاوہ قرآن مجید میں ان ہی حضرات کی شان والا نشان میں رضی اللہ عنہم
ورضوا عنہ اور اولادک لہم المفلحون وغیرہ آیات نازل ہو چکی ہیں جس پر قرینہ پایا
فیومثل لا یسئل عن ذنبہ النس جاتا ہے کہ یہ وہی لوگ ہیں کہ بن کے
ولا جان (سورہ رحمن) گناہ قیامت میں نہیں پوچھے جائینگے

لیکن اب ہم ایسا قطعی فیصلہ کر دیتے ہیں کہ مخالفین کو نسبی اعتراض کا موقع ہی نہ رہے
اور بعقیدہ اکثر اہلسنت تمام نسل آدم بلا لحاظ سنتی و شیعہ سب ولد الزنا قرار پا جائیں گے
ہرچہ باوادیار ماکشتی درآب انداختیم

سورہ نساء کی پہلی آیت میں ہے خلقتکم من نفس واحدۃ وخلق منہا زوجا
یعنی خدائے تعالیٰ فرماتا ہے اے لوگو! تم کو نفس واحد سے پیدا کیا اور اُس میں سے اُس کی زوجہ کو
پیدا کیا انتہی بکثرت مفسرین اہلسنت اور بالخصوص تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ حضرت
آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں پسلی سے حضرت حوا پیدا ہوئیں اور بعض تفاسیر اہلسنت میں ہے کہ
حضرت حوا حضرت آدم کی ران سے پیدا ہوئیں بہر حال حضرت حوا کی صفت حضرت آدم
کے جزو بدن سے ہوئی لہذا حضرت حوا شریعت موجودہ کے مطابق حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم پر

حرام تعین۔

بکثرت کتب اور تواریخ طبری میں ہے کہ حضرت آدم صغی اللہ کی اولاد میں بہن کا نکاح بھائی سے ہوتا تھا جو شریعت موجودہ کے مطابق زمانے صحیح ہے اور پھر ان ہی سلاسل نسب سے ہزار ہا دیا رومصار آباد ہوئے اور ہوتے رہتے ہیں اور ہوتے رہیں گے اور ان ہی کی نسلوں سے ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء و مرسلین اور انکے اوصیا ہوئے جنکی نبوت و رسالت پر ایمان لانا شرط اسلام ہے اس سے معلوم ہوا کہ ابتداء آدم سے قیامت تک سب قدر انسان ہوں گے وہ سب صحیح نسب نہ ہوں گے۔

مشکوٰۃ میں بحوالہ بخاری و مسلم ابوہریرہ سے روایت ہے انھوں نے کہا آنحضرت نے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ کتب علی ابن آدم حصۃ من الزنا وادک ذلک لا محالۃ فمن نا العین النظر فزنا اللسان المنطق والنفس تمنی ویشقی او الفرج یصدق ذلک ویکتہ۔ (شیخ کنز مکتوم ص ۱۵۳)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدم صغی اللہ کی نسل کا زنا تقدیر ہی ہے جس بنا پر نہ کوئی عامی بچا نہ عالم نہ کوئی قطب نہ غوث نہ کوئی نبی بچا نہ رسول ان سب دعویوں کی سندیں تو طاقت بشری سے خارج ہیں لیکن فہم المرسلین خاتم النبیین محبوب رب العالمین کے اقدام زنا کی ایک متبر شہادت پیش کر دینے ہیں جس کو محمد بن اسماعیل بخاری امام زمان نے اخراج کیا ہے چنانچہ بخاری کتاب الطلاق باب من طلق وھل یواجه الرجل امرأۃ بالطلاق میں حضرت اسید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول خدا کے ساتھ چل رہے تھے کہ ایک باغ کی طرف چلے جسکا نام شواط تھا حتی کہ ہم دو باغوں کے درمیان پہنچے آنحضرت نے فرمایا تم لوگ ہمیں ٹھہراؤ وقد آتی بالجونیۃ فانزلت فی بیت فیمہ نخل فی بیت امیمۃ بنت النعمان بن شراحیل ومعہا داودہا خاضت لہا فلما دخل اور خود بدولت اندر داخل ہوئے اور جوینیہ بلائی گئی تھی پس ایک خانہ باغ میں جو امیمہ بنت نعمان بن شراحیل کا تھا

عليه النبي قال هي نفسك لي قالت
وهل تهب الملكة نفسها للسوقة قال
فاهوى يده يصنع يدها عليها ليسكن
فقالت اعود بالله منك فقال قد عذبت
بمعاذ ثم خرج علينا فقال يا ابا اسيد
الكتسهار اذقيين والمحقها باهلها-

اُس میں اُتاری گئی اور اُس کے ساتھ
اُس کی محافظہ کرنے والی بھی تھی پس
آنحضرت اُس کے پاس گئے اور فرمایا تو
مجھے اپنا نفس ہیہہ کر دے یعنی تو مجھ سے
نکاح کر لے جوینہ نے کہا کہ یہ کیونکر ہو سکتا
ہے کہ ایک عورت ملکہ ہو کر ایک بازاری

شخص کو اپنا نفس ہیہہ کر دے اس تثنیہ سننے کے بعد بھی آنحضرت نے جوینہ کی طرف ہاتھ بڑھایا
یعنی زبردستی کی جوینہ نے کہا اعود بالله منك آنحضرت نے فرمایا تو نے اُس سے پناہ مانگی
جس سے پناہ مانگی جاتی ہے پھر آنحضرت نکل کر ہمارے پاس آئے اور فرمایا اسے اوسید جوینہ کا
عمہ کیڑے دے کر یا بنا کر اس کے گھر پہنچا دو انتہی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہنہیخہ
نے باعانت اوسید باغ کی سیر کے بہانہ سے جوینہ کو بلایا اور وہ نکاح کے پیغام و کلام سے بخیتر
بلکہ اُسکو یہ بھی معلوم نہ تھا کہ کس نے بلایا ہے اور کس واسطے بلایا ہے ورنہ وہ شاہ عرب کی
نسبت بازاری لفظ نہ کہتی اور پیغمبر خدا اگر اُس کے پیرو مشتاق نہ ہونے تو جوینہ کے سوچی
کہتے ہی اقبال کرتے زبردستی نہ کرتے اور اعود بالله کہنے کی نوبت نہ آتی اور جو اُسکے حسن ظاہر
پر فریفتہ نہ ہوتے تو مسلمانوں کے بیت المال سے اُسکو ایک پیسہ نہ دیتے بلکہ بے عزت کر کے نکال دیتے
فی الحقیقت اس حدیث شریف سے واضح علی شاہ اور مرحوم اور شائراہر دکان دہلی کے بعض
یاد آگئے اور ہاں جوینہ کے ملکہ کہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی رئیس عرب کی جو رہی تھی اور
کتب تواریخ و سیر و احادیث سے واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت سے اپنی جان بچانے والیاں یعنی
احوذ بالله منك کہنے والیاں اور بھی عودین بن جن مین سے بعض کے اسماء گرامی اسم
حصہ کے باب اقل کی فصیح پارم و رحلت بعض اہمات المؤمنین مین لکھ چکے پس اجنبہ
و محسنہ و منکوہہ غیر کرد و منس بے سے پیغمبر معصوم کا آبادی سے دور نا جائز طور پر بٹا
اور انکا نکاح پر زبردستی کی نیت کرنی اور پھر بیت المال اسلامی سے اُجرت دیدار مین لباہر
قلخرہ بنو ادینا اہلسنت کے نزدیک فضل المرسلین کے لیے جائز و سباح و حلال مان لیا گیا

تو اہلسنت کے مقبولہ صحابہ اور ان کی مستورات کے لیے زنا و لواطت کو حضرات شیعہ جو گناہ و جرم و عصیان سمجھے ہیں وہ کون سے اصول مذہب اہلسنت سے ہمارے نزدیک شیعہ کی حماقت کے سوا اور کوئی جواب نہیں غالباً اسلاف و اخلاف اہلسنت کے اس عقیدہ کی بنیاد پر صاحب تلویح نے جو لکھا تھا

ولهذا يستحق ولد الزنا جميع الكرامات التي يستحقها ولد الرشيدة من قبول عبادته و شهادته وصحة قضائه وامامته وغير ذلك -

تلمویح شرح توضیح فصل النبی اما من الحسیات جلد اول ص ۲۲۴

کہ ولد الزنا ان تمام بزرگیوں کا مستحق ہوا کرتا ہے کہ جبکا ولد اہلحال مستحق ہوا کرتا ہے ان ہی وجود سے ولد الزنا کی عبارت و شہادت و قضاء امامت وغیرہ یعنی ولایت و غوثیت و نبوت و رسالت جائز ہے انتہی۔

چونکہ آدم صلی اللہ سے موجودہ شریعت کے مطابق زنا صادر ہوا اور وہ انکی نسل میں پھیلا جو آج تک ہے اور حدیث مشکوٰۃ سے انسان کا زنا تقدیری ثابت ہو چکا جس سے کل اولیاء و انبیاء و صوفیہ فطرۃ مجبور تھے اور ہیں لہذا زنا و لواطت ہر گز جرم نہیں اور حضرات شیعہ جو اسکو جرم و حرام و گناہ بتاتے ہیں وہ جھک مارتے ہیں دوم حضرت حوا کے جرم آدم ہونے کے علاوہ شریعت آدم میں بن کا بھائی سے نکاح جائز تھا تو وہ حکم خدا امتہ مرحومہ کے لیے جرم و گناہ نہیں ہو سکتا کیونکہ قانون خدا قابل تبدیل نہیں چنانچہ سورۃ احزاب میں ہے من تعبد لسنۃ اللہ تبدلہ اور سورۃ روم میں ہے لا تبدل لخلق اللہ اور سورۃ یونس میں ہے لا تبدل لکلمات اللہ پس قرآن مجید کی ان آیات کے بموجب آدم صلی اللہ کی شریعت اگر آسمانی تھی تو وہ امتہ مرحومہ کے لیے حرام نہیں ہو سکتی ورنہ آیا بالاکو الحاقی ماننا پڑے گا جو فریقین کے جملہ اسلاف و اخلاف کے عقاید کے خلاف و معارض ہے لہذا ابوہ بالا و ولد الزنا یا زانی و مزنیہ کو حقیر ذلیل جاننا یا شر الثلثہ سمجھنا قانون خدا کی تحقیر کرنا ہے پس جبکہ مذہب اہلسنت کے اصول عقائد کے مطابق ولایت و نبوت و رسالت کا عمدہ جلیلہ و ولد الزنا پر مباح اور خلق اللہ پر اس حرامی نبی و امام و رسول کی نبوت و رسالت پر ایمان لانا شرط اسلام اور اسکی اطاعت واجب ہے تو بعد کی نہی قرار داد کے حرامی اور مصنوعی و ولد الزنا حضرات کی تعقید پر انساب کی جھوٹی خرابی اور بناوٹی الزام محض لغو و جمل اور اس مقدس نفس خیر الثلثہ کیلئے داخل نہ ہونے کا حکم لگانا تشریح ہے اور ایسے معیوب الانساب کے اتباع و تقلید سے عار دلانا صحیح

عقل و نقل اہست ہے اور چونکہ تمام اہست جبریتہ ہیں کیونکہ ان کے نزدیک بموجب آیت واللہ خلقکم وما تعلمون جو کچھ کہتا ہے خدا کرتا ہے پس ان کے کسی بُرے سے بُرے فعل کی گرفت نہیں ہو سکتی نیز تکلیف سے معفو ہے اسی پر قیاس ہوتا ہے کہ قیامت میں ان سے پرسش اعمال نہو گی جسکے یہ معنی ہیں کہ نہ نیکی کا صلہ ملے گا نہ جرم کی سزا۔

مہفوات شیعہ از کتب شیعہ

شیعہ کا دعویٰ ہے کہ جلد انبیاء و اوصیاء و رسول جلد اصلاب طاہرہ و ارحام زکیہ سے بتزویج جائز و بنکاح صحیح پیدا ہوئے نہ سفاح و زنا سے اور خلقِ منہاز و جہا سے یہ مراد ہے کہ حضرت آدم صلی اللہ علیہ السلام کی بیچی ہوئی مٹی سے حضرت حوا پیدا ہوئیں نہ کہ انکی پسلی یا ٹانگوں سے اور جو حضرت حوا کی پیدائش حضرت آدم کے کسی عضو سے مان لی جائے تو آیہ حرمت علیکم امہاتکم و بناتکم وغیرہ احکام سب لغو یا الحاقی کہو نہ کہ لا بتدیل لخلق اللہ اور لا بتدیل لکلمات اللہ وغیرہ آیات قرآن میں بغیر تصحیف و تحریف موجود ہیں۔

اسی طرح حضرت آدم صلی اللہ کی اولاد میں حقیقی بہن کا حقیقی بھائی سے نکاح ہونا غلط ہے کیونکہ فریقین میں متفق علیہ احادیث ہیں کہ حضرت آدم صلی اللہ سے پہلے بیشمار آدم گذرے ہیں پس ان میں سے کسی آدم کی نسل کے ستر جوڑے باقی تھے انکی اولادوں سے حضرت آدم صلی اللہ نے اپنی اولادوں کے نکاح کیے اور بعض ائمہ معصومین علیہ السلام کی احادیث میں ہے کہ حضرت آدم صلی اللہ نے اپنی اولاد کی شادیاں اولادِ جنات سے کیں بہر حال آدم صلی اللہ کی نسل نکاح سے پھیلی نہ کہ سفاح سے اور بعض احادیث میں ہے کہ حضرت شیث و یافث ابنانِ آدم علیہ السلام کے واسطے باہتمام خاص دو عورتیں آدم کی طرح بغیر الوین پیدا ہوئیں اور بعض احادیث میں ہے کہ دو عورتیں جنت سے دنیا میں آئیں اور انکی ابنانِ محمد سے تزویج ہوئی اور اپنے اپنے نبی عم کی اولاد سے شادیاں ہوتی رہیں اور اولاد حضرت صلی اللہ پھیلتی رہی پس سنت اللہ کے تبدیل نہ ہونے کا ارشاد جو قرآن مجید میں ہے تو وہ ازدواج کی نسبت ہے نہ زنا و سفاح کی نسبت۔

الجواب

اگرچہ آیت میں نفس واحدہ کی خلقت کے بعد منہا زوجا پوچس سے حضرات شیعہ کا دعویٰ رد ہو سکتا ہو لیکن ولادت حوا اور نسل صفی اللہ کی نسبت شیعہ کا اعتقاد بہت خوشنما اور اخلاقاً بہت عمدہ معلوم ہوتا ہو مگر ہمارا خدا و رسول و قرآن فریق ثانی سے جدا ہو پس نہ معلوم کہ شیعہ کے اس عقیدہ میں شریک ہونے کے بعد آج نہیں تو زمانہ آئندہ میں خلفائے ثلاثہ پر کیا جبری بن جائے اور پھر مروجہ اسلام بھی باقی نہ رہے۔ لہذا مناسب بلکہ انسب ہو کہ شیعہ کے اس عقیدے کو دور سے سلام کیا جائے۔

خاتمہ در فضائل صحابہ رضوان اللہ علیہم

آنحضرت نے فرمایا ہو کفی بالمرء کذباً ان یحدث بكل ما سمع یعنی جھوٹ بولنے کے لیے یہ ہی بات کافی ہو کہ جو کچھ سنے وہ لوگوں سے بیان کر دیا کرے پس یہ خاص حالت حضرات شیعہ کی ہو کہ تحقیق کا مادہ نہیں صحابہ کی مخالفت میں جو جو ان پ شناپ زطل قافیے سنتے ہیں بصورت طعن اُکو جھٹ اپنی تالیفات و تصنیفات میں ٹھونس کر شائع کر دیتے ہیں اور دم ایال کی خبر نہیں رکھتے ان ہی وجہ سے علماء اہل سنت کثر ہم اللہ انضالہم نے تاکید فرمادی ہو کہ کتب شیعہ نہ دیکھی جائیں مجالس حسین علیہ السلام میں نہ جایا جائے ایسے تذکروں سے پرہیز کیا جائے بیٹا بیٹی کا لین دین ترک کیا جائے کیونکہ ان سے خلا ما ہونے میں حدود سنیت سے تجاوز کرنا پڑتا ہو یعنی صحابہ رضوان اللہ علیہم سے سو رظنی پیدا ہوتی ہو چند یار و بے مددگار یعنی ائمہ طاہرین معروف بہ ائمہ اثنا عشر کی خاطر خلق خدا کو دشمن بنا دیا پڑتا ہو ایک رسول اللہ کی خاطر تمام مخالفان اہل بیت کو ترک کرنا پڑتا ہو جس سے زندگی تلخ اور دنیا خراب ہو جاتی ہو۔

اب صحابہ کی شان کو دیکھو کہ آنحضرت نے کفار سے فرمایا اصحابی کا الجھی م با یہہم اقتدیتم اہتدیتم اور حضرات شیعہ ہمیشہ موصوف کے منشاء کے خلاف اہل سنت کو صحابہ ہی کی تقلید و اتباع سے روکتے ہیں لیکن بفصلہ کوئی اہل سنت ایماندار تقلید و اتباع صحابہ سے باز نہیں رہ سکتا کیونکہ سلف سے اہل سنت کا یہ عقیدہ چلا آتا ہے کہ اصحاب محمد تمام امت سے ادنیٰ اصحاب محمد صلعم کا نوا افضل ہذا افضل ہیں دلوں کے پاک علم بین گہرے

الامۃ ابرہا قلوباً واعلمہا علماً واقلمہا کلمۃ سے بری خدا نے اپنے پیغمبر کی تکلفاً اختارہم اللہ لصحبۃ نبیہ واقامۃ رفاقت اور دین کی استواری کے لیے دینہ فاعرفوا لہم فضلہم واتبعوہم علی انکو پسند کر لیا انکی بزرگی مانو جہان تک اثرہم و تمسکوبہما استطعتم من اخلاقہم ہو سکے انکے قدم بقدم چلو اون کے وسیر تہم فانہم کانوا علی لہدی المصلط اخلاق و عادات سیکھو کیونکہ وہ راہ مستقیم المستقیم (ابن الصلاح) پر تھے انتہی۔

پھر صحابہ میں بھی بالخصوص حضرات شیخین کہ جنکے محاذ و فضائل سے کتب اسلامی مالا مال ہیں چنانچہ احادیث وغیرہ کی کتب کثیرہ میں اقتد و بالذین من بعدی ابو بکر و عمر موجود ہوا اور صواعق خواجہ نصر اللہ کابلی کہ جسکا ترجمہ ہفتاد تیسر تحفۃ اثنا عشریہ توفیق مولوی شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی شائع ہو چکا ہے اس میں لکھا ہے آنحضرت نے فرمایا قال رسول اللہ صلعم حب ابی بکر و عمر و شکرہما ابو بکر و عمر کی محبت اور انکا شکر یہ میری امت پر واجب علی امتی و قال علیہ السلام ان اللہ واجب ہوا اور فرمایا کہ تم پر ابو بکر و عمر و عثمان و فرض علیکم حب ابی بکر و عمر و عثمان و علی کما علی کی محبت ایسی ہی فرض ہی جیسے تم پر نماز فرض علیکم الصلوۃ و الزکوۃ و الصیام و الحج۔ روزہ زکوۃ و حج فرض ہوا انتہی۔

تحفۃ اثنا عشریہ میں حضرت انس سے روایت ہے انھوں نے کہا آنحضرت نے فرمایا ابو بکر و عمر و ابن عدی عن انس عن النبی صلعم انہما و عمر کی محبت ایمان ہوا اور ان سے بغض کرنا قال حب ابی بکر و عمر ایمان و بغضہما کفر ہذا کفر ہی اور ایسی ہی روایت ابن عساکر نے رواہ ابن عساکر عن جابر۔ جابر سے کی ہوا انتہی

اگرچہ محدثین اہل سنت نے ایسی احادیث کی صحت سے انکار کیا ہو لیکن صاحبان صحاح کی کتب کے فوا کے مطابق ہیں اسی سبب سے بعض فقہاء نے احادیث مذکورہ کی بنیادوں پر: من انکروا امامۃ ابی بکر رضی اللہ عنہ فہو کافر اجتہاد و اضافہ کیا ہے کہ جو شخص ابو بکر کی امامت و قال بعضہم ہو مبتدع و الصیحم انہ کافر سے انکار کرے وہ کافر ہو اور بعض: و کذلک من انکروا خلافتہ عمر فی اصح الاقوال کہا ہے کہ وہ بدعتی ہو لیکن صحیح یہ ہی ہے

صواعقِ محرقہ ابنِ حجر مکی صفحہ ۲۲۷۔ کہ وہ کافر ہے اور ایسا ہی خلافتِ عمر کا
منکر بنا بر قول اصح کافر ہے واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین فقط
لے

اشد ضروری التماس خیر اساس بہ عالیٰ خدمت جمیع مذاہب آسمانی

کیون پیارے بھائیو محترم! سانیدہ نہواتِ شیعہ کے حصہ اول و دوم میں لکھے گئے ہیں کیا
یہ شرمناک محربِ اسلام ملکِ شریعتِ محمدی نہیں ہیں کیا یہ سانیدہ اہلسنت کی کتب صحاح و تواتر
و تفاسیر معتبرہ وغیرہ میں نہیں ہیں اور جو باور نہ تو ان کے بتوں پر اصل سے مقابلہ کرو۔ اگر نہوں تو جو
سزا اس مولف کے لیے آپ حضرات تجویز فرمائیں اسکی تعمیل کے لیے میں نجوشی حاضر ہوں۔
پھلا ایمان سے کہو کہ اللہ جل ذکرہ کے امین و معتمد رسول ایسے ہی دعا باز زانی بے عقل ہوتے
ہیں کہ جیسے اہلسنت کی کتب مذہبی سے ثابت ہوتے ہیں۔

ایمان سے لو کہ جب رسول اللہ نہ رہو تو اہلسنت کو مقبولہ صحابہ کی عظمت کب باقی رہ سکتی
ہے انہوں نے مخالفتِ شیعہ میں اہلسنت نے الٹی لگنگا بھائی کہ رسول کی بدنامی میں اپنے خلفاء
و صحابہ کی عزت سمجھی دیکھو انی تادیک فیکم انقلدین کتاب اللہ و عترتی مان تمسکم
بہما لن تصلوا بعدی کے خلاف میں جو حسنینا کتاب اللہ کا دعویٰ کیا گیا تھا یہ
ہو سکا نتیجہ ہے پس اب بھی یہی بہتر ہے کہ اہلسنت موجودہ شعار سے توبہ کریں اور جملہ
توہینِ پیغمبر کے اسناد اپنی کتب اور مجالس و عظمت سے خارج فرما دیں تاکہ عذابِ سب و شتم کا
یاب خلفاء و ثلاثہ پر بند ہو جائے ورنہ آئیے مبارکہ کے معنی پر غور فرمائیں۔

قل کل متربص فترصوا فستعلمون من (۱) پیغمبر کمدو کہ ہر شخص (دعویٰ خدا کا)
اصحاب الصراط السوی ومن اھتدی۔ انتظار کر رہا ہے تم بھی انتظار کرو پس
عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ سید سے راستہ پر چلنے والے کون ہیں اور ہدایت یافتہ کون غلط

امام کتاب	کیفیت
الکاسم	سوانح عمری امام ہفتم حسین آپ کے مبارک حالات آپ کے علوم اعجاز و کرامتیں علم منعیات آپ کی زبان دانی علم منطق الطیر آپ کے پراثر حرر و غیرہ تفصیل میں ہیں۔
انیس المتجدد	نمار شب پڑھنے والوں کے لیے بیش بہا تحفہ ہے مؤلفہ جناب مولوی سید محمد وارن صاحب قبلہ ممتاز الافاضل۔
جانعلی بی بی پنجابی	نخستین سرکار شریعت دار آقا سید محمد باقر صاحب قبلہ دام ظلہم العالی
اخسار	مناظرے میں یہ کتاب عدیم المثال و لا جواب ہو۔ جگم ۴۰ صفحہ۔
عمار یحییٰ ہلال	اس میں دکھایا ہے کہ جناب امیر کا جہاد کس قاعدہ سے ہوتا تھا اور خلفائے ثلاثہ کی لڑائیاں کس طریق پر جس کے معائنہ سے حق باطل میں کچھ شک نہیں رہتا۔
عقائد الشیعہ	بچوں کی ابتدائی تعلیم کے لیے یہ رسالہ نہایت کارآمد مفید ہے
وسیلہ مغفرت	عورتوں اور بچوں کے لیے نماز و روزہ طہارت و نجاست وغیرہ کے
وہدایہ النسوان	متعلق ضروری احکام و مسائل۔ علمائے کرام کی توثیق سے مزین ہے۔
ایضاح القرآن	علم میراث کے متعلق اردو رسالہ ہے
ذکر معراج محمدی	مؤلفہ حکیم معشوق علی خان صاحب شاہ جہانپوری ضرورت معراج کو بدلائل ثابت کیا ہے
نظر المؤمنین	در رد یہود۔ مؤلفہ جناب مفتی سید محمد عباس صاحب قبلہ مرحوم
چشم بیدار	معروف بہ بیاض بیگم۔ نہایت رقت آمیز نوحہ جات ہیں
جواہر المصنوعات	اس میں نہایت صحیح و مستند روایات درج ہیں جسکو حضرات علمائے کرام نے پسند فرما کر اپنی توثیق سے مزین فرمایا ہے۔
الجوہر	کسب بچوں کی تعلیم کے لیے عمدہ رسالہ
نور شیدہ محشر	جناب مرزا کاظم حسین صاحب محشر لکھنوی کا دیوان

المشتہ۔ سید نور محمد۔ مالک مطبعہ نور المطابع و کتور لکھنؤ

